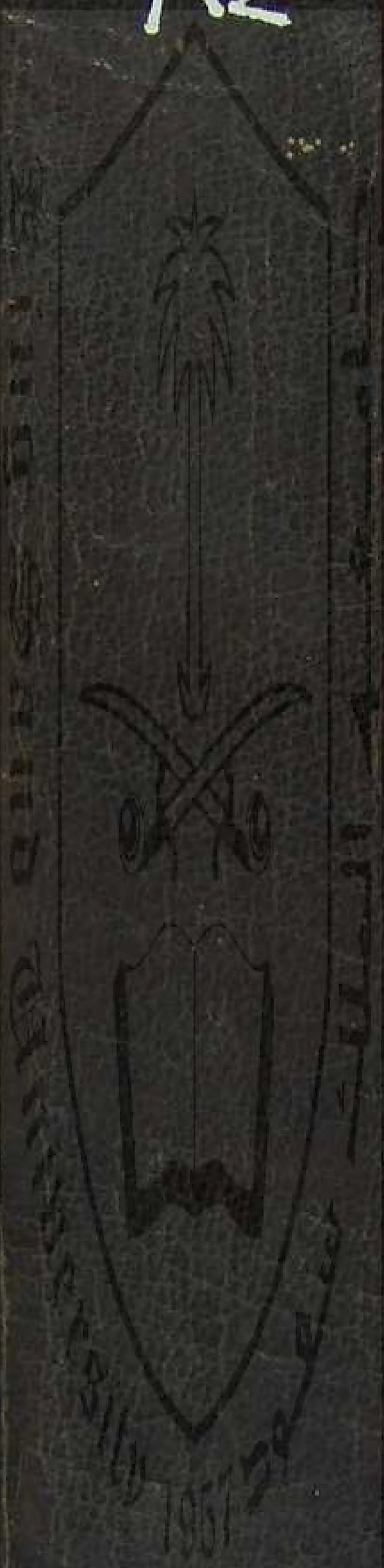


١٤



Copyright © King Saud University

١٤٥٥
١٤٥٦
١٤٥٧

1448
55



Copyright © King Saud University

٢١٦٢

ت. ق

التوضيح على مقدمة أبي الليث السمرقندي في الصلاة ،
تأليف مصطفى بن زكريا القرمانى سنة ١٠٩٠ هـ . كتب
سنة ١١٣٦ هـ .

١٩٤ ق

نسخة جديدة ، خطها نسخ حسن ، بعض الأفعال
موسى الفقر بالحمرة .

٨٤

الأعلام ٨ : ١٣٤ ، الضوء اللامع ١٠ : ١٦٠

١ - العبادات ، الفقه الإسلامى - القرمانى ،
مصطفى بن زكريا - ١٠٩٠ هـ - تاريخ النسخ

ج - شرح المقدمة - شرح المختصر فى العبادات

كتاب شرح مقدمة إلى البيت
المصطفى بذكر آيات القرآن
المتين بالتحقيق والبيان

١٧٥

التفصيل



كتاب التوضيح

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله محمد وآله
وعلى جميع رسل الله وأنبيائه وعلى جميع ملائكته وأصفائه
وعلى جميع أهل طاعته أجمعين حمداً يقرّبنا إلى مرضات الله تعالى
وكرامته وصلوة تبلغنا إلى حجة الرسول وشفاعته وبعد
يقول العبد الفقير إلى رحمة ربه الغني مصطفى ابن زكريا ابن
أيد غمّش القرماني سدد الله تعالى في القول والعمل وعصمه
من الطغيان والزّل لما رأيت مختصراً مقدّمة الصلوة المنسوب
تأليفه إلى الشيخ الإمام قطب المتجددين ختم المجتهدين نصر
ابن محمد الفقيه أبي الليث السمرقندي تغمّد الله بالرحمة والرضوان

واسكنه

واسكنه على منازل الجنان قد اشتهر فيما بين الانام
بركانه وشماتهم فوائده وكشف عن وجوه طلاب
العلم المبتدئين قناع الجهل فرايد اردت ان اكتب له شوا
يحل مشكلاته ويفصل مجملاته اجابة للطالبين وتيسيرا
على الراغبين معترفاً بقلّة البضاعة وعدم التقدم في الصناعة
فالماء مول محرم وقف عليه ان يعذرني ان ^{ان} عشر على الزلل
ويصلح ما وجد فيه من الخلل فسميته التوضيح وسألت الله
ان ينفع به كما نفع باصله والله المستعان وعليه التكلالة
قوله بسم الله الرحمن الرحيم جرت متعلقة بالسلف
والخلف بذكر التسمية والحمد لله في أوائل تصانيفهم اقتداء
بكتاب الله تعالى فانه معنون بهما وعلا بقوله عليه السلام
كل امرئى بال لم يبدأ فيه بالحمد لله فهو اقطع قال الشيخ
الامام المصنف رحمه الله في تفسيره كان النبي عليه الصلوة



والسلام يكتب باسمك اللهم فلما نزل سورة هود بسم الله
مجراها ومرساها كتب بسم الله فلما نزلت سورة بني اسرائيل
قل ادعوا لله او ادعوا الرحمن كتب بسم الله الرحمن
فلما نزلت سورة النمل انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم
كتب بسم الله الرحمن الرحيم فاما تقدير قوله بسم الله يعني ابتداء
في هذا التاليف بسم الله اي كان بسم الله وهذا عند البصريين
وقال الكوفيون تقديره بدأت او ابدأ فيه بسم الله كما ان المسافر
اذا ارخل يقول بسم الله كان المعنى بسم الله ارخل الى او ارخل وكذا
لك الذابح والاكل وكل فاعل يبدأ في فعله بسم الله كان مضى
ما جعل التسمية مبتدأ له واصله باسم الله بالالف ولكن حذف الالف
من الخط لكثرة الاستعمال وانما طولت الباء ليكون افتتاح
كتاب الله تعالى بحرف معظم وكان عمر بن عبد العزيز
رحمه الله يقول لكتابة طولوا الباء واظهروا السبين وفجر جبينها

ودوروا الميم تعظيما لكتاب الله تعالى كذا في معاني التنزيل
وقال بعضهم معنى قوله بسم الله يعني بدأت بعون الله تعالى
وتوفيقه وبركائه فان قلت كيف اضيف الاسم الى الله والله تعالى
هو الاسم لان الاسم والمسمى شئ واحد عند اهل السنة والجماعة
قلت قبل الاسم هنا بمعنى التسمية وهي التلفظ بالاسم فيكون
تقديره بذكر الله تعالى ابتداء وقيل انه زائدة كما في قول القائل
داع يناديه باسم الماء اي يناديه بالماء فيكون تقديره حينئذ بالله
ابتداء **قوله** الله هو اسم تفريده الباري سبحانه لا شريك فيه
لا جد قال الله عز وجل هل تعلم له شيئا اي هل تعلم احدا مني
هذا الاسم غيره ثم انه اسم موضوع للمعبود بالحق ليس له
اشتقاق وهو اجل من ان يذكر له الاشتقاق وهو اختيار
ابي حنيفة رحمه الله تعالى والخليل رحمه الله تعالى **قوله**
الرحمن الرحيم هما صفتان متقنان من الرحمة واختلفوا فيهما

هل هما بمعنى واحد وبينهما فرق فقبلها بمعنى واحد مثل
ندمان ونديم ومعناها ذوالرحمة ذكر احدها بعد الاخر تعظيما
لقلوب الراغبين قال المبرد رحمه الله تعالى هو انعام بعد
انعام وتفضل بعد تفضل بينهما فرق فالرحمن بمعنى العموم
فان معناه العاطف على جميع خلقه بالرزق لهم في الدنيا
لا يزيد في رزق التقى لاجل تقاه ولا ينقص من رزق الفاجر
لاجل فجوره والرحيم بمعنى العافي في الاخرة والعفو في الاخرة
مختص بالمؤمنين ولذلك قيل في الدعاء يا رحمان الدنيا ويا رحيم
الاخرة كذا في معالي التنزيل قال في الكشف وفي الرحمن
من المبالغة ما ليس في الرحيم ولذلك قالوا الرحمن الدنيا
والاخرة ورحيم الدنيا فعلى ما ذكر في الكشف يكون
عموم الرحمن باعتبار عدم اختصاصه باحد الدارين من الدنيا
والاخرة وخصوص الرحيم باعتبار اختصاصه في الدنيا

بجاء ما ذكر في معالي التنزيل فان عموم الرحمن فيه يكون باعتبار
عدم اختصاصه ببعض المخلوقين دون بعض وخصوص الرحيم
باعتبار اختصاصه ببعض المخلوقين وهم المؤمنون خاصة
ولا يجوز ان يقال لغیر الله رحمان وانما قولهم في مسيلة رحمة
اليمامة وقولهم فيه وانت غيث الوري لا زلت رحمانا فمن
باب تغنيهم **قوله** الحمد لله الحمد هو الوصف بالجميل على جهة
التفضل وقيل الجميل اخترا عن القبح وقيد جهة التفضل اح
اخترا عن الاستهزاء واللام فيه لاستغراق الجنس اجمع
الحامد لله تعالى وعند صاحب الكشف هو تعريف الجنس اي
ما يعرفه كل احد من ان معنى الحمد ما هو ثابت لله تعالى وقيل يجوز
ان يكون اشارة الى الحمد المذكور في الفاتحة على معنى ان ما الر
د الله تعالى من الحمد في الفاتحة هو الله تعالى وما قبل ان هذه
المسئلة بناء على مسئلة خلق الافعال فزيف وانما قال الحمد لله

ولم يقل الشكر لله او المدح لله او الحمد للعالم او الخالق لما قلنا انه
لاقتداء كتاب الله تعالى وللعمل بالسنة ولان لفظ الجلالة ثم
اسم للذات مستجمع لجميع الصفات الكمال فيكون اضافة الحمد اليه
اضافه الى جميع اسمائه وصفاته ولا كذلك الخالق والعالم فانه
لا يدل الا على الخلق والعلم **قوله** رب العالمين الرب يستعمل
بمعنى المالك يقال رب الدار ورب الدابة اي مالكيها ويستعمل
بمعنى المربي والمصلح واصله راب ولا يقال للمخلوق هو الرب
معرفا باللام وانما يقال رب الدار ونحو مضافا والعالمين
جمع عالم وهو اسم لذوى العلم من الملائكة والانس والجن والشياطين
فيكون مشتقا من العلم وقيل انه اسم لكل ما سوى الله تعالى
من الموجودات فيكون مشتقا من العلم بفتح اللام بمعنى العلم
فان قلت لم جمع قلت ليشمل كل جنس مما سمي به كذا في الكشف **قوله**
والعاقبة للمتقين اي العاقبة المحودة للذين يتقون عقاب الله

٤
باداء او امر واجتناب معاصيه وقال قتاده الجنة للمتقين
واصل الكلمة من الوقاية وهي الحفظ والتوقي والتحفظ والا
تقاء الاحتفاظ اي الاحراز ثم التقوى قسمان اصل وفرع ثم
فالاصل الايمان وهو الاتقاء عن الكفر والفرع وهو الاتقاء
عن الذنوب بعد تمام الايمان فبالاول يحصل النجاة من العذاب
المؤبد وبالثاني النجاة من العذاب الموقت **قوله** ولا عدوان
الا على الظالمين ولا سبيل الا على الظالمين ويدل عليه قوله تعالى
حكاية عن قول موسى لشعب عليهما السلام ايما الاجلين
قضيت فلا عدوان على اي فلا سبيل على وقال اهل المعاني
العدوان الظلم فيكون تسمية جزاء الظالمين ظلما على سبيل
المشاكله والمقابله كما في قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة
مثلها والظلم وضع الشئ في غير موضعه وانما سمي الكافر
ظالما لانه يضع العبادة في غير موضعها **قوله** والصلوة انما

يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الثَّانَاءِ عَلَى اللَّهِ
تَعَالَى عَمَّا يَقُولُهُ تَعَالَى وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ أَيُّ لَا أَذْكُرُ إِلَّا وَتَذَكَّرُ
مَعِيَ وَقَدْ فَسَّرَ الشَّيْخُ الْمُصَالِفُ فِي الْفَصْلِ الثَّانِي بِقَوْلِهِ
ثُمَّ أَعْلَمَ بَانَ الصَّلَاةِ مِنَ اللَّهِ الرَّحْمَةِ الْخَيْرِ فَمَا يَتَّبِعُ مِنَ الْبَيَانِ بِأَتِيكَ
ثُمَّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى **قَوْلُهُ** وَالسَّلَامُ وَهُوَ السَّلَامَةُ مِنَ الْإِفْقَانِ
وَسَمِيَةِ الْجَنَّةِ دَارِ السَّلَامِ هَذَا وَسَمِيَ اللَّهُ بِهِ لَتَرْهَهُ عَنِ النَّقَابِصِ
وَالرِّذَائِلِ **قَوْلُهُ** خَيْرُ الْبَرِيَّةِ أَيُّ سَيِّدِ الْخَلْقِ وَأَكْرَمِهِمْ أَمَّا خَيْرُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَائِرِ بَنِي آدَمَ فَمَا لَا يَشْكُ فِيهِ مُسْلِمٌ
قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَالْآخِرَةِ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
خَيْرِينَ عَلَى اللَّهِ وَالْآخِرُونَ الْحَدِيثَانِ فِي الْمَصَابِيحِ وَأَمَّا خَيْرُهُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَسَلَمَةٌ أَيْضًا عِنْدَ أَهْلِ
السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ خِلَافًا لِلْمَعْتَزِلَةِ فَإِنَّهُمْ يُفَضِّلُونَ الْمَلَائِكَةَ

عَلَى الْبَشَرِ مُطْلَقًا وَاتَّفَقَ أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ عَلَى أَنَّ خَوَاصَّ
بَنِي آدَمَ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
أَفْضَلُ مِنْ جَمَلَةِ الْمَلَائِكَةِ وَاخْتَلَفُوا فِي حَقِّ عَوَامِهِمْ قَالَ بَعْضُهُمْ
جَمَلَةُ الْبَشَرِ أَفْضَلُ مِنْ جَمَلَةِ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَذْهَبُ الْمُرْتَضَى أَنَّ عَوَامَّ
بَنِي آدَمَ وَهُمْ الْأَتْقِيَاءُ أَفْضَلُ مِنْ عَوَامِّ الْمَلَائِكَةِ أَوْ خَوَاصِّ
الْمَلَائِكَةِ أَفْضَلُ مِنْ عَوَامِّ بَنِي آدَمَ كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَازِنِ
قَوْلُهُ مُحَمَّدٌ عَظِيمُ بَيَانٍ يَعْنِي الْمَدَادُ مِنْ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ هُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمَ أَنَّ كَلَامَنَا هَذَا يَقَعُ فِي ثَلَاثِ مَقَامَاتٍ
الْأُولَى فِي بَيَانٍ مَعْنَى مُحَمَّدٍ الثَّانِي فِي بَيَانِ سَمَاءِهِ بِرُومَتِي سَمِيَّةٍ
الثَّلَاثُ فِي بَيَانِ نَسَبِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا الْأُولَى
فَقَوْلُ أَنْ مَعْنَاهُ هُوَ الْمَجُودُ الْمَشْكُورُ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى كَالْمَكْرَمِ
الَّذِي أَكْرَمَ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ فَهُوَ الْمَجُودُ فِي الدُّنْيَا تَفَعُّلٌ بِخَلْقِهِ مِنَ الْعِلْمِ
وَالْحِكْمَةِ وَالْمَجُودُ فِي الْآخِرَةِ بِشَفَاعَتِهِ عِنْدَ رَبِّهِ عَلَيْهِ

افضل الصلوة والسلام واما الثاني فتقول ان امينة ام النبي
صلى الله عليه وسلم هي التي سمته به حين ولدته باشارة الهية
قال عليه الصلوة والسلام ان اسمي محمد الذي سميتني به
اهلي وروى ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان امته لما حملت بالنبي صلى الله عليه وسلم اتيت فقيل
لها حملة بسيد هذه الامة فاذا وقع على الارض فقولي اعيذا
بالواحد من شر كل حاسد ثم سميه محمد افلا وضعت له سمته
محمد واما الثالث فنقول هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
بن حاشم بن عبد مناف بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب
بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن
خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد
بن عدنان وعدنان من اولاد اسماعيل بن ابراهيم
صلوات الله عليهما وهذا النسب متفق عليه الى عدنان

واما ما بين عدنان الى اسمعيل عليه السلام فقد اختلف
اهل النسب في اسمائهم ثم اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم
له اسماء اخر غير محمد وذلك مثل احمد والماضي والحاشي
والمبشر والنديز ومصطفى وطه وجملة اسمائه عليه السلام
الف على ما ذكره ابو بكر بن العربي في شرحه لكتاب الترمذي
فانه قال فيه ان الله تعالى الف اسم والنبي صلى الله عليه وسلم
الف اسم **قوله** والاله اي واهله واختلفوا فيه فقيل الهة
وقيل الاتقياء من المؤمنين قال عليه الصلوة والسلام
الى كل مؤمن تقى وقال فخر الاسلام رحمه الله تعالى الرسول
من التبعهم وامن بهم ثم الاول وان كان في الاصل
هو اهل الااله فدخل استعما له بالاشراف فلا يقال
الحابك والاحمام وانما قيل الفرعون لنصرون بصورة
الاشراف ثم الصلوة على غير الانبياء جازية على سبيل التبع

واما على سبيل الاصاله فمكرهه والقياس جواز ذلك
على كل مؤمن لقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته
وقوله عليه الصلوة والسلام اللهم صل على ابي اوفى
الا ان العلماء كرهوا افراد غير الانبياء بذلك لان ذلك
صار شعار الانبياء ولان يؤدى الى الاتهام بالنقض
فانهم يجوزون ذلك بالاصالة وقال عليه الصلوة والسلام
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف مواقف التهم
وجملة القول فيه ان لفظ الصلاة في لسان السلف
مخصوص بالانبياء عليهم السلام فلا يفرد به غيرهم
فلا يقال ابوبكر او علي صلى الله عليه وسلم وان كاه
معناه صحيحا كما ان قولنا عز وجل مخصوص بالله سبحانه
وتعالى فلا يقال محمد عز وجل وان كان عزيزا جليل واما
السلام فقبيل هو بمعنى الصلاة فلا يستعمل في الغياب

٧٥
فلا يفرد به غير الانبياء فلا يقال على عليه السلام والاخيا
والاموات فيه سواء غير ان الحاضر يخاطب به فيقال السلام
عليكم ويستحب الترضي للصحابه والتزجر للتابعين ومن
بعدهم من العلماء والعباد وسائر الاخيار وهل يجوز
عكسه فقال بعض العلماء لا يجوز بل الترضي مخصوص
بالصحابيات ويقال لغيرهم رحمه الله فقط وقال النووي
هذا غير صحيح بل الصحيح الذي عليه الجمهور استحبابه
ودلائله اكثر من ان تحصى واما اذا ذكر من اختلف في نبوته
كذي القرنين ولقمان فقال بعض العلماء كلاما يفهم
منه ان يقال صلى الله على الانبياء وعليه وسلم وقال
النووي والذي اراه ان هذا الاتباس به وان الارجح ان
ان يقال مرضى الله عنه لان هذا امر ثبت غير الانبياء ولم
يثبت كونهما نبيا **قوله** قال الفقيه ابوالليث رحمه الله تعالى

الى اخره الفقيه عند الاطلاق ينصرف الى الكامل منه
كما هو الاصل في الاطلاقات والفقيه الكامل هو العالم
بعلم المشروع المتفنن بمعرفة النصوص بمعانيها وضبط
الاصول بفروعها ثم العالم بذلك فمن لم يجمع هذه الجملة
بل اقتصر على بعضها كان فقيها من وجه دون وجه واليه
اشار فخر الاسلام رحمه الله ثم ان كون الشيخ المصنف
رحمه الله فقيها مسلم مشهور بين العلماء حتى بين سائر
المذاهب لقد رايت ان بعض العلماء من اكابر الشافعية
وغيرهم ينقلون روايته في كتبهم معتمدين على صحتها
ويقولون قال الفقيه ابو الليث كذا وكذا ثم الظاهر ان
لهذا اللفظ اعني قوله في المتن قال الفقيه تغير من تلامذة
المصنف ومحبيه وليس هو بعبارة رحمه الله تعالى
لان تقواه ياتي ان يسمى نفسه باسم يدل على غاية التعظيم

وهو لفظ الفقيه على ما قلنا ثم ان مثل هذا التغير سنته
بين اهل العلم يعظمون استازهم ويكتبون موضع لفظ
الذي يدل على التواضع ما يدل على تعظيمه ولا يبعد ان
تكون عبارة الشيخ المصنف هكذا قال العبد الضعيف
او الفقير او نحو ذلك **قوله** اعلم هو امر وخطاب لكل
من يفهم من غير تعيين احد وانما يذكر في ابتداء الكلام
لنبيه السامع له ويصفي اليه ويحضر قلبه ويقبل عليه
بكلية لتلاخيص الكلام روى انه عليه الصلوة والسلام
قال سبعة ايام لمعاذ رضى الله عنه اسمع ما اقول لك
ثم حدثه بعد ذلك كذلك ذكره الشيخ علام الدين عبد العزيز
رحمه الله في الكشف **قوله** فريضه قائمه والفريضة والقصة
بمعنى واحد وهو القطع والتقدير لغة وفي الشرع عبارة
عن حكم مفدر لا يحتمل زيادة ولا نقصا ثابت بدليل قطعي

لاشبهة فيه كالكتاب والسنة المتواترة اذا لم يلحقهما
 حصوص وكالاجماع اذا لم ينقل بطريق الاماد وكالقياس
 المنصوص عليه على ما عرف في الاصول والقائمة هي الدائمة
 من قام على الشئ اذا دأوم عليه **قوله** وشريعة ثابتة
 كالنفس لبقوله فريضة قائمة وشريعة هنا بمعنى
 مشروعة كما ان فريضة بمعنى مفروضة ان كان كثيرا
 ما يطلق الشريعة ويراد بها هذا الدين المشتمل على الاحكام
 والاصول يعني ان الصلاة مفروضة مشروعة ثابتة
 غير منسوخة على كل مسلم عاقل بالغ غير حايض ونفسا وهذا
 احراز عما كان مشروعا ثم انتسخ مثل الوصية للموت
 لادين والاقربين والتوجه الى بيت المقدس وغير ذلك
 ثم ان الاصل في فروع الايمان الصلاة ولهذا لم تخل عنها شريعة
 من شرايع المرسلين ثم انها وان وجبت بقدر ممكنة كما عرفت



رتبة
 تصنيف
 تاريخ
 ١٢٨٠

من حيث

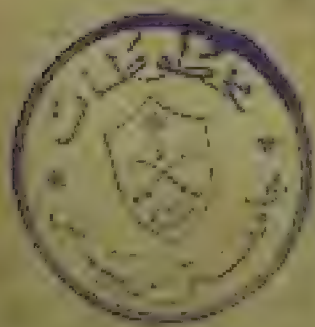
من حيث في انها وجبت خمس مرات في اليوم والليلة ولم تجب
 خمسين مرة كما في الائمة الماضية فانها كانت خمسين على من كان
 قبلنا وكذا فُرِضَتْ علينا ليلة المعراج ثم حُطَّت الى خمس تخفيفا
 وثبت جز الخمسين تضييفا كذا في التيسير والكشف **قوله** عرفت
 فرضها بالكتاب والسنة واجماع الامة المراد من الكتاب القرآن
 والسنة في اللغة هي طريقة مرضية كانت او غير مرضية
 وفي الشريعة هي الطريقة المملوكة في الدين من غير افتراض ولا وجوب
 وهي تناول قول الرسول عليه السلام وقوله وهل يتناول
 اطلاقها سنة الصحابي ففيه خلاف يعرف في الاصول اعلم
 ان المصنف قد فسر الفرض والسنة في آخر الكتاب بوجه اخر على ما
 ياتيك ثمة والاجماع في اللغة هو العزم والقصد البليغ وبحي
 بمعنى الاتفاق ايضا والامة هي الجماعة في اللغة وتطلق على امة
 المتابعة وهو المؤمنون وعلى امة الدعوة وهو الكفار ولكنها

اذا اطلقت يراد بها امة المتابعة دون امة الدعوة واجماع الامة
 في الاصطلاح هو اتفاق اراء علماء العنصر من اهل العدالة والا^{جتها}
 على حكم كذا في الشامل قوله اقيموا الصلوة اي عدلوا اركانها
 واخفطوها من ان يقع زيغ في فرائضها وسننها وادائها من اقام
 العود اذا قومه او منعاه اذ يحوها من اقام السجود اذا انفقها
 او منعاه اذوها عبر عن الاداء بالاقامة لان القيام بنفس اركانها
 الكل استفاد من الكثافة ثم الصلوة ان ذكرت بلفظ الواحدان
 لكن المراد بها الصلوة الخمس كما ان الكتاب في قوله تعالى واتل
 معهم الكتاب بمعنى الكتب كذا في بعض التفسير فان قلت
 اذا كان لفظ اقيموا في الآية محتملا للوجوه المذكورة ومترددا
 فيها كيف يثبت به فرضية الصلوة فان الفرض لا يثبت عند علمائنا
 رضي الله عنهم الا بدليل قطعي لا شبهة فيه ولا قطع مع الاحتمال
 ولين سلمناه ان يثبت مع الاحتمال فكان ينبغي ان يكون تعديل^{الاركان}

ايضا ورفا

ايضا فرضا لكونه من احتمالات الآية على ما مر والامام الاعظم
 لا يقول به وكذا المحقق فيلزمك احد الامرين وهو اما القول بعدم^{صحته}
 الاستدلال بالآية او القول بفرضية تعديل الاركان قلت
 لا تردد ولا احتمال في نفس دلالة الآية على نفس الصلوة واما
 تردد والاحتمال في كيفية دلالتها عليها وهذا لا يقدح
 ان يكون معنى قوله اقيموا الصلوة اي عدلوا اركانها يكون ايضا
 يكون ايضا دال على نفس الصلوة لان تعديل اركان الصلوة صفة لها
 والدال على صفة الشيء دال على ذلك الشيء من غير عكس وان كان تقدير
 اي ادموها او اداها فدلالة على المطلوب اوضح فلا يكون له
 دلالة على تعديل الاركان فثبت بان قلنا ان دلالة الآية على
 نفس الصلوة قطعية وعلى تعديل الاركان ظنية فقلنا بفرضية
 نفس الصلوة دون تعديل الاركان هذا ما وقع في خاطري بالاهام
 الرباني من السؤال والجواب في هذا المقام وكفى بالله هاديا ونصيرا

ثاني



قوله واتوا الزكاة اي أعطوها ثم انه لا تعلق لذكر الزكاة
هنا بل المقصود اثبات فرضية الصلوة وانما ذكر الزكاة مع الصلوة
لانها كثيرا ما تقتربان في الذكر في القرآن كما في هذه الآية وغيرها
من الآي فصارتا كالأخوين التومئين فلم تكن التفرقة بينهما فذكر
بهما معا والله اعلم **قوله** فانه سبحانه وتعالى اعلم انه يجب
علي من سمع اسم الله ان يقول سبحان الله وتبارك الله او جل جلاله
او عز اسمه او جلت قدرته او غير ذلك مما يدل على تعظيمه قارنا
مع الله تعالى لانه رعاية الأدب مع اهله واجبة قال عليه السلام
من حرم الأدب حرم الخير فانه سبحانه وتعالى احق بان يراعى
معه الادب سراً وعلانية قولاً وفعلًا واليه اشار النبي عليه
عليه السلام بقوله في بيان الاحسان فان لم تكن تراه فانه
يراك فلاجل هذا ذكر المصنف رحمه الله لفظ سبحانه وتعالى
عند ذكر اسم الله تعالى ثم التسميع عيان عن تنزيه الله تعالى

من صفات النقص وقوله سبحانه منصوب بمضمري اي اعتقد
نزهته او ابرأه من كل نقيصة براء ومعنى تعالى ارتفع
والمراد منه التنزيه ايضا اي يعني انه منزّه عن رفع عما لا يليق
بخصه جل جلاله **قوله** والامر من الله تعالى يدل على الوجوب
اي الامر المطلق المجرد عن القرينة الصارفة عن الوجوب ممن هو
معارض الطاعة للوجوب عندنا خلافاً لما اقيمت على ما عرف
في الأصول لان كل امر من الله تعالى مطلقاً كان او مقيداً يكون
للاجوب فانه لم يذهب اليه ذهاب لان كثيراً من اوامر الله تعالى
ليس للوجوب نحو قوله تعالى فاذا قضيت الصلوة فانكشروا في الارض
وابتغوا من فضل الله وقوله تعالى فاذا احللتهم فاصطادوا
قوله تعالى فكا تبوه من علمتم فيهم خيراً فان الامر في هذه
ليس للوجوب ثم الامر فيما نحن فيه اعني الامر بالصلوة مطلق
فيدل على الوجوب اي الثبوت على سبيل القطع واليقين فكانت

الصلاة فرضاً لهذا الأمر قول ^{الوسطى} والصلوة الوسطى ثانياً ^{الأوسط}
 والأوسط من كل شيء أعده وكذا الوسط قال الله تعالى قال أولئك هم
 أي خيرهم وأعد لهم وقال جل ذكره جعلكم أمّة وسطاً أي عدلاً
 كذا في التفسير ويقال أيضاً ثلثي وسط أي بين الجيد والردى
 والأوسط أيضاً اسم لفرد تقدم عليه مثل ما أخر عنه شمر أنه
 يجوز حمل الوسطى في الآية على كل واحد من المعنيين قال
 في الكشاف أي الوسطى بين الصلاة أو الفضلي من قوله للأفضل ^{الأوسط}
 إلى هنا لفظة واختلف الصحابة رضي الله عنهم في الصلاة الوسطى
 قال بعضهم هي صلاة الفجر واليه ذهب مالك والثاني رحمهما الله
 قال بعضهم هي صلاة الظهر وأكثرهم قالوا إنها صلاة العصر كذا
 في بعض التفاسير وهذا هو مذهب علمائنا رضي الله عنهم والذي
 يؤيد هذا المذهب قول عليه السلام يوم الآخر أشغلونا
 عن الصلاة الوسطى صلاة العصر إلا الله يبعثهم نارا وقال عليه

السلام أمّا الصلاة التي شغل عنها سليمان ابن داود حتى توارت
 بالحجاب كذا في الكشاف وقال عليه السلام من ترك صلاة العصر
 فقد حبط عمله ولأن وقتها وقت اشتغال الناس بتجارهم
 ومعاشهم فيخاف فواتها ما لا يخاف لساير الصلوات فكانت
 محل التأكيد بالذكر وقال بعضهم هي إحدى الصلوات الخمس
 لا بعينها إنهما الله تعالى تحريفاً للعباد على أجمعين كما
 ليلة القدر في شهر رمضان وساعة الإجابة في يوم الجمعة والآنم
 الأعظم في الأسماء ليحافظوا على الجميع قول ^{فظة} أمرنا بخمس صلوات
 وفي بعض النسخ بمائة فظة الصلوات الخمس وكلاهما صحيح ثم روي
 دلالة الآية الكريمة على كون الصلوات خمساً هو أن النص يقتضي
 عدداً له وسطى وراي الجمع للعطف مقتضى للمفارقة وأقله خمس
 كذا قالوا قلت هذا الاستدلال إنما يصح إذا لم يجعل الوسطى بمعنى
 الفضلي وإن لا يبطل معنى الجمعية من الصلوات بدخول الألف

واللام فاما اذا كان بمعنى الفضل كما هو رأي الأكثرين او بطل
معنى الجمعية بدخول الالف واللام كما هو المقدر من القاعدة
فلا يصح هذا الاستدلال فافهم **والأولى** أن يقال ثبت كون الصلوات
للمسمر من الآية بالاجماع وقد فسرا أيضا بذلك ابن عباس رضي الله
عنهما **وقال** ابن الأرزق لابن عباس هل تجد الصلوات
للمسمر في القرآن قال نعم وقرأ قوله تعالى فسبحان الله حين تمسون
وحين تصبحون الآية وقال جمعت الآية الصلوات للمسمر ومواقبتها
قول أي فرضاً مؤقتاً يعني محدداً بأوقات لا يجوز إلخارجها
عن أوقاتها لكن تلك الأوقات مجملة بينها الرسول عليه السلام
بقوله وفعله **قول** وأما السنة فما روي عن عبد الله بن عمر
وجرير بن عبد الله الجعفي رضي الله عنه بحيلة حتى من اليمن
والنسبة اليهم بجلي بالتحريك كذا في الصحيح وجرير بن عبد الله
الجعفي منسوب اليهم **وأما** أبي يوسف رحمه الله أيضاً

من هذا

١٢
من هذه القبيلة فإنه هو يعقوب بن إبراهيم بن جبيب بن سعد
بن بجير بن معاوية الجعفي وأمر سعد جثة وكان سعد بن جثة
ممن عرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤاخذ مع رافع
بن خديج وابن عمر رضي الله عنهم وتوفي سعد بالكوفة وملي عليه
زيد بن أرقم رضي الله عنه قال أبو يوسف اتى بجدي سعد إلى رسول الله
عليه السلام يوم الخندق فاستغفر له ومسح برأسه فقلت
فينا إلى الساعة كذا في عاية البيان **قول** بني الإسلام على خمس
أي على خمس خصال والكلام على الإسلام يأتي أن شاء الله تعالى
في آخر الكتاب عند قوله فان قيل ما الإيمان وما الإسلام
ثم وجه دلالة هذا الحديث على فرضية الصلوة ظاهر لأنه عليه
السلام عداقها من جملة اساس الإسلام واركانه فحاشا أن
فرض فذلك ما يكون ركناً له لأن تحصيل الشيء بدون اسم اسمه
اسبابه أو أصله محال ثم ان هذا الحديث على تقدير ان لا يكون

بين الايمان والاسلام فرق يدل على كون العمل بالاركان داخلا
في الايمان كما هو مذهب الشافعي رحمه الله والكلام فيه طويل
لا تحمله هذا المختصر واما الكلام في فرق بين الايمان والاسلام
فيا تيك ان شاء الله تعالى قول من استطاع اليه سبيلا
اي من كان قادرا على طريق الحج بان قدر على الزاد والراحلة
بالمالك وله شروط وتفرقات تعرف في موضعه قول
في حجة الوداع وهي الحجة التي حجها النبي عليه السلام في سنة
عشرين من الهجرة بعد ما مكث في المدينة تسع سنين من غير حج
والوداع بالفتح اسم للتوديع عند الرجول كذا في الصحاح واما سمي
هذه الحجة الوداع لانه عليه السلام ودع الناس فيها وعلمهم
في خطبة فيها امر دينهم واوصاهم بتبليغ الشرع الي من غاب
كذا ذكره محي الدين النواوي في شرح صحيح مسلم وكان من جملة
ما قال خطبته عليه السلام وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعنه

ان اعصمتم به كتاب الله تعالى وانتم تسألون عني فما انتم قائلون
قالوا تشهد انك ان قد بلغت واديت ونصحت فقال باصبعه
السبابة يرفعها الى السماء وينكها الى الناس اللهم شهد اللهم
اشهد ثلاث مرات وقبض عليه السلام في تلك السنة وكان عمره
ثلاثا وستين سنة على الصحيح قول صلوا خمنكم اي خمس صلواتكم
المعبودة قول طيبة لها انفسكم اي بآداب الصلوة والصوم والحج
والزكاة يعني ان تعلم هذه الخصال في حال كون انفسكم طيبة
اي راضية مخلصات لها غير كارهة فيها دخلتم جنة ربكم بسبب
هذه الاعمال بفضل الله وكرمه وهذا اختراجه عن اعمال المنا
فقين والمرايين فان اعمالهم لا يكون سببا لدخول الجنة
لعدم الاخلاص ويجوز ان يكون الضمير في منها راجعا الى الزكاة
وخدها ولكنه خلاف الظاهر لانه ح كان ينبغي ان يقول به
ليكونه راجعا الى الزكاة المفهوم من اذوا او على تقدير رجوعه

الى الزكوة وخذها يكون زياداً تأكيداً ووصيةً باذائها من بيت
 سائر العبادات المذكورة وحال البشر يقتضي ذلك لان المال شقيق
 الروح وجلت النفس على حبه فصارت بذله سبباً لتطهير النفس
 من دنس النحل وخاسته الضئيلة ودناية الشح الذي هو مذموم
 عند جميع الملأة عند من تدق يدان او لا يتدق به نحو الزنادقة
 فان الزنديق تراه يكون عند من احسن اليه فان الشح يحبه
 كل بر وفاجر ومومن وكافر وانظر الى خاتم الطائي من العرب كيف
 محبه الطباع وتنقاد له الاتباع حتى انه لا يذكر باللعن والابغاء
 وان كان كافراً من ذوي العناد وقيل ان ام ذي القرنين
 دخلت على ابنها بعد ما ملك الارض باقطارها فقالت يا بني
 ملكت البلاد بالفرسان فاملك القلوب بالاحسان فقد جبلت
 القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها قول
 تدخلوا حجة ربكم جواباً للأوامر السابقة يعني ان فعلكم

هذه الافعال دخلتم الجنة وهي في لسان الشرع اسم للدار التي
 اعدت للمتقين في الآخرة وعند العرب الجنة هي البستان المتكاثف
 المتظلل بالثفاق اغصانه وسميت دار الثواب جنة لما فيها
 من الجنان والبساتين قول **ب** بالاحساب ولا عذاب مضاه
 اذا اجتنبت الكجائر كما ورد به صريحاً في بعض الاحاديث نحو قوله
 عليه السلام الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان
 مكفرات ما بينهن اذا اجتنبت الكجائر والحديث والقرآن يفسر
 بعضه بعضاً والاولى ان يحمل هذا وامثاله على الحث والترغيب
 لا على التحقيق والتبث قول **ب** فقد هدم الدين جعل النبي
 عليه السلام الصلوة عماد الدين فكما ان الخيمة لا تضرب
 الا بنصب عمادها اولا فكذا الدين لا يقوم الا بعماده وهو الصلوة
 ثم ان هذا الحديث يدل على ان من ترك الصلوة كفر بتركها
 وهو ليس مذهبنا فلا بد من ثابليه وهو انه محمول على تركها

وفي عطف العباد على الحجاب النبي الحجاب السابق
 لاحسان العرض فانهم وسياقيها في هذا الخبر لا ريب
 ان شئت الله تعالى

الحزبة وخذها يكون زياداً تأكيداً ووصيةً بأدائها من بيت

سائر العبادات

الزكاة

منه

عند

فان

كل

محبته

وان

دخل

ملكه

القلوب

تدخلوا جنة ربكم جواباً للأوامر السابقة يعني ان فعلتم

عند الاموال

هذه الافعال دخلتم الجنة ومحفي لسان الشرع اسم للدار التي

اعدت للمتقين في الآخرة وعند العرب الجنة هي البستان المتكاثف

المتظلل بالثفاق اغصانه وسميت دار الثواب جنة لما فيها

من الجنان والبساتين قول بل احساب ولا عذاب مغناه

اذا اجتنبتكم الجبابرة كما ورد به صريحاً في بعض الاحاديث نحو قول

عليه السلام الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان

مكفرات ما بينهن اذا اجتنبت الجبابرة والحديث والقرآن ان يفسر

بعضه بعضاً والاولي ان يحمل هذا وامثاله على الحث والترغيب

لا على التحقيق والتثبت قول فقد هدم الدين جعل النبي

عليه السلام الصلوة عماد الدين فكما ان الخيمة لا تضرب

الا بنصب عمادها اولا فكذا الدين لا يقوم الا بعماده وهو الصلوة

ثم ان هذا الحديث يدل على ان من ترك الصلوة كفر بتركها

وهو ليس مذهبنا فلا بد من تأويله وهو انه محمول على تركها

وهو عطف العباد على الجبابرة المتكاثرين بالثفاق
لاحسان العرض فانهم وسياقيها في فضل الادعية
ان نشاء الله تعالى

جَحْوًا أَوْ عَلَى الرِّجْرِ وَالرَّعِيدِ قَوْلٌ مِنْ غَيْرِ كَبِيرٍ مُنْكَرٍ وَلَا رَدٍّ
رَادٍّ أَيْ مِنْ غَيْرِ مُخَالَفَةٍ أَحَدٍ مِمَّنْ يُعْتَبَرُ مُخَالَفَتُهُ وَالتَّكْيِيفُ مُعْنَى الْأَنْكَارِ
قَوْلٌ **وَالْجَمَاعُ الْأُمَّةُ مِنْ أَقْوَى الْحُجَجِ أَيْ مِنْ أَقْوَى الْأَدِلَّةِ**
يَعْنِي أَنَّ دَرَجَاتِ الْحُجَجِ مُتَفَاوِتَةٌ فِي الْقُوَّةِ فَبَعْضُهَا أَقْوَى مِنْ بَعْضٍ
وَالْجَمَاعُ الْأُمَّةُ مِنْ جُمْلَةِ أَقْوَاهَا بَيَانُهُ أَنَّ دَلِيلَ الشَّرْعِ أَرْبَعَةٌ
الْكِتَابُ وَالتَّنْذِيرُ وَالْإِجْمَاعُ وَالْقِيَاسُ وَالثَّلَاثَةُ الْأَوَّلُ حُجٌّ مُوجِبٌ
لِلْأَحْكَامِ عَلَى سَبِيلِ الْقَطْعِ فَظَنِّيَّتُهَا بَعَارِضٌ بَانَ تَكُونُ الْآيَةُ مَأْوَلَةً
وَأَنَّ يَنْقُلُ التَّنْذِيرُ أَوَ الْإِجْمَاعُ بِطَرِيقِ الْإِكَادِ وَالْقِيَاسُ حُجَّةٌ مِنْ
لِلْأَحْكَامِ أَيْضًا لَكِنْ مَعَ ضَرْبِ تَنْبِيْهِ وَقَطْعِيَّةٍ بَعَارِضٌ بَانَ تَكُونُ
عَلَيْهِ مَنْصُوصَةٌ وَبَاقِي الْكَلَامِ يُعْرِفُ بِمَحَارِصَةِ الْأَصُولِ فَصَادَ
مَعْنَى قَوْلِهِ **وَالْجَمَاعُ الْأُمَّةُ مِنْ أَقْوَى الْحُجَجِ** أَنَّ إِجْمَاعَ الْأُمَّةِ مِنْ قَبِيلِ
وَالْتَّنْذِيرِ مِنْ قَبِيلِ الْقِيَاسِ فَجَا زَائِبَاتُ الْفَرَضِ بِهِ كَمَا جَا زِيَهُمَا
ثُمَّ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ اعْنَى قَوْلَهُ **وَالْجَمَاعُ الْأُمَّةُ مِنْ أَقْوَى الْحُجَجِ** جَوَابٌ

عَنْ سَائِلٍ

عَنْ سَائِلٍ مَقْدَرُكَ أَنَّ قَائِلًا قَالَ أَتَيْتُ فَرَضِيَّةَ الصَّلَاةِ
بِاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ وَهَذَا لِاجْتِمَاعِ قُوَّةٍ تَثْبُتُ بِهَا فَرَضِيَّةُ الصَّلَاةِ فَقَالَ
نَعَمْ لِأَنَّهَا مِنْ أَقْوَى الْحُجَجِ ثُمَّ اسْتَدَلَّ عَلَى كَوْنِهِ مِنْ أَقْوَى الْحُجَجِ بِقَوْلِهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجْتَمِعُ أُمَّةٌ عَلَى الضَّلَالَةِ وَدَلَالَةِ الْحَدِيثِ عَلَى ذَلِكَ
ظَاهِرٌ وَيُؤَيِّدُ قَوْلَ **تَعَالَى كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ وَقَوْلَ تَعَالَى جَعَلْنَا**
أُمَّةً وَسَطًا أَيْ خَيْرًا وَعَدَلًا وَهَذَا لِأَنَّ خَيْرَهُمْ تَدُلُّ عَلَى حَقِيقَةِ
مَا اتَّفَقُوا عَلَيْهِ قَوْلَ **لَا يَجْتَمِعُ أُمَّةٌ عَلَى الضَّلَالَةِ** أَيْ عَلَى الْبَاطِلِ
وَعَلَى الْأَهْتِدَاءِ يَعْنِي إِذَا رَأَيْتُمْ أَنَّ أُمَّةً قَدْ اتَّفَقُوا عَلَى حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ
فَاتِّفَاقُهُمْ يَدُلُّ عَلَى حَقِيقَةِ ذَلِكَ الْحُكْمِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
أَكْرَمُهُمْ وَعَظَمُهُمْ عَنِ الْاجْتِمَاعِ عَلَى الضَّلَالَةِ فَاعْتَقَدُوا حَقِيقَتَهُ
ذَلِكَ وَلَا تَشْكُوا فِيهِ ثُمَّ أَتَتْهُمْ قَدْ اتَّفَقُوا عَلَى فَرَضِيَّةِ الصَّلَاةِ وَالرُّكُوعِ
الَّذِي يُؤْمَنُ بِهَا فَكَانَتْ أَفْرَاضَيْنِ فَصَلَّ قَوْلُهُ كَالصَّوْمِ وَهُوَ الْأَمْسَ
عَنِ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَالْجَمَاعُ هَا رَامَعَ الذِّبَةَ ثُمَّ الْمَرَادُ مِنَ الصَّوْمِ

فَقَالَ

هنا صوم رمضان أداء وقضاء لا الصوم المذكور ولا الصوم
 التطوع وهو ظاهر بالمقام فان الكلام في الفرض وهما ^{المتباين}
 بل احدهما واجب والاخر نفل والدليل على فرضية صوم رمضان
 قوله تعالى كتب عليكم الصيام وعلى فرضية انعقد الاجماع
 ولهذا يكفر جاحده وله تفاصيل تعرف في كتاب الصوم ^{قوله}
 والحج والدليل على فرضية قوله تعالى والله على الناس حج البيت
 من استطاع اليه سبيلا وعليه انعقد الاجماع ثم انه على من
 يجب وما شرطه وتفصيله يعرف في كتاب الحج ^{قوله} والوضوء
 والدليل على فرضية وبيان فريضه وسنه وسائر تفاصيله
 يأتي من بعد ^{قوله} والاغتسال من الجنابة والاغتسال اسم
 لفعل جميع البدن والجنابة في اللغة حالة تحصل عند خروج
 على وجه الشهوة فيصير من قامت به جنبا يقال اغتسل الرجل
 اذا قضى شهوته من المرأة ثم الجنابة تحصل بسببين احدهما

انفصال النبي عن شهوة والثاني الايلاج في الادنى بان توارث ^{الشهوة}
 في قبل او دبر منه والدليل على فرضية الاغتسال من الجنابة
 قوله تعالى وان كنتم جنبا فاطفروا ثم الغسل انما يجب
 كان اهلا للخطاب بان كان عاقلا بالغافلو جامع غلام ابن عشر
 سنين امرأة بالغة يجب الغسل على المرأة لا على الغلام لانعدام ^{الخطاب}
 في حقه الا انه يؤمر بالغسل ليتعود ويتخلق كما يؤمر بالها
 والصلوة ولو كان الرجل بالغاً والمرأة صغيرة فالجواب على العكس
 والايلاج في البهايم لا يوجب الغسل ما لم ينزل وكذا في الميتة
 وكذا في الصغيرة التي لا يجمع مثلها عند محمد رحمه الله ولو احتلم
 وانفصل النبي عن موضعه الا انه لم يظهر على رأس الاجليل ^{نذره}
 الغسل وفي المرأة يعتبر الخروج من الفرج الداخل الى الفرج الخارج
 وقيل اذا وجدت المرأة لذة الانزال كان عليها الغسل
 وان انتبه ورأي على فخذ او فراشه بلا منية او مذبة

يَلْزِمُهُ الْفُلُ سِوَاهُ تَذَكُّرُ الْاِخْتِلَامِ اَوْ لَوْ تَذَكُّرُ وَغِنْدَانِي
يُوسُفُ فِي الْمَذِي لَا يَلْزِمُهُ مَالٌ يَتَذَكَّرُ الْاِخْتِلَامُ ثُمَّ الْعَبْرَةُ عِنْدَهَا
لَا انفصالِ الْمَنِيِّ عَنْ مَكَانِهِ عَلَى وَجْهِ الشَّهْوَةِ لَا لِظُهُورِهِ عَلَى وَجْهِ
الشَّهْوَةِ وَغِنْدَانِي يُوسُفُ لظُهُورِهِ اَيْضًا وَفَايِدَةُ الْخَلَا فِي تَظْهَرُ
فِيهِمْ اسْتَمْعَ بِالْكَفِّ فَلَمَّا انفصل الْمَنِيُّ عَنْ مَكَانِهِ عَنْ شَهْوَةِ امْتِكَ
ذَكَرَهُ حَتَّى سَكَتَ اَوْ اخْتَلَمَ فَاَمَّا ذَكَرَهُ حَتَّى سَكَتَ شَهْوَتُهُ فَسَال
مِنْهُ مَنِيٌّ اَوْ اغْتَسَلَ قَبْلَ اَنْ يَبُولَ ثُمَّ سَالَ مِنْهُ بَقِيَّةُ الْمَنِيِّ
يَجِبُ الْفُلُ عِنْدَهَا خِلَافًا لَهُ وَلَوْ بَالًا فَاغْتَسَلَ اَوْ نَامَ فَخَرَجَ
مِنْهُ لَا يَجِبُ اِجْمَاعًا وَلَيْسَ فِي الْمَذِي وَالْوَدِيِّ غُسْلٌ وَاِذَا اسْتَيْقَظَ
الرَّجُلُ مِنْ مَنَامِهِ اَفْرَأَى عَلَى طَرَفِ اخِيلِهِ بَلَّةً لَا يَدْرِي اَتَهَا
مَنِيٌّ اَوْ مَذْيٌ اِنْ كَانَ ذَكَرَهُ قَبْلَ النَّوْمِ غَيْرَ مُتَشَرِّبٍ بِالْفُلِ
وَالْاَفْلَاكُ هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ يَكْثُرُ وَقُوعُهَا وَالنَّاسُ غَهَا غَافِلُونَ
فَلَا يَدَّبُّ مَنْ حَفِظَهَا كَذَا قَالَ شَمْسُ الْاَيْمَةِ الْحُلَوَانِي رَحِمَهُ اللهُ

١٢
وَالْكَافِرُ اِذَا اجْتَنَبَ ثُمَّ اسْلَمَ يَلْزِمُهُ الْفُلُ وَلَوْ حَاضَتْ الْكَافِرَةُ
ثُمَّ طَهَّرَتْ مِنْ حَيْضِهَا ثُمَّ اسْلَمَتْ لَا غُسْلَ عَلَيْهَا كَذَا قَالَ شَمْسُ الْاَيْمَةِ
التَّرَخُّبِيُّ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا غُسْلَ عَلَيْهَا وَهَذِهِ فُصُولُ اَرْبَعَةٍ
الْاَوَّلُ وَالثَّانِي مَا قُلْنَا وَالثَّالِثُ الضَّبِّي اِذَا بَلَغَ بِالْاِخْتِلَامِ وَالرَّابِعُ
الْمَرَاةُ اِذَا بَلَغَتْ بِالْحَيْضِ بَعْضُهُمْ قَالُوا فِي الْمَرَاةِ يَجِبُ الْفُلُ فِي الضَّبِّي
لَا يَجِبُ وَالْاُخْرَى وَجُوبُ الْفُلِ فِي الْفُصُولِ كُلِّهَا كَذَا هُوَ ذَكَرَهُ
فَخَرَّ الدِّينُ قَاضِي خَانَ فِي قِتَاوِيهِ ثُمَّ اَقْلَمَ اَنْ فَرَضَ الْفُلَ الْمَضْمُوعَةَ
وَالِاسْتِنْشَاقَ وَغُسْلَ سَائِرِ الْبَدَنِ وَسُنَنَهُ اِنْ يَبْدَأَ بِغُسْلِ
يَدَيْهِ وَفَرْجِهِ وَازَالَةَ نَجَاسَتِهِ بَدَنَهُ اِنْ كَانَتْ ثُمَّ يَتَوَضَّؤُ وَضُوءُ
الصَّلَاةِ الْاَوْجَلِيَّةِ اِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى مَرْتَفَعٍ ثُمَّ يَغْسِلُ الْمَاءَ عَلَى رَأْسِهِ
وَسَائِرِ جَسَدِهِ ثَلَاثًا وَلَيْسَ عَلَى الْمَرَاةِ اَنْ تَنْقُصَ ظَفَائِرَهَا اِذَا بَلَغَ الْمَاءُ
اَصُولَ شَعْرِهَا قَوْلَهُمُ وَالْحَيْضُ وَخُودُهُمْ يُخْرَجُ مِنْ رَحِمِ الْمَرَاةِ
الْبَالِغَةِ مَقْدَرُ اَقْلَهُ بِشَكْلَةِ اَيَّامٍ وَكَثْرُ بَعْثَةِ اَيَّامٍ ثُمَّ الدَّلِيلُ

على كون الغسل فرضاً بالحيض عند انقطاعه قوله تعالى ولا تقربوا
حتى يظهروا بالتشديد أي يغتسلوا وجه الاستدلال بالآية
هو أن الله تعالى منع الزوج من الوطئ قبل الاغتسال ونحن نعلم
أن الوطئ حقه بقوله تعالى فأتوا حرثكم فلو لم يكن الاغتسال واجباً
لما منع من حقه ولأنه لما منع من القربان إلى غاية الاغتسال
حرم عليها التمكين ضرورة ثم إذا انقطع الدم وجب عليها التمكين
إذا طلبه منها لتبوت حقه حال الانقطاع وهي لا تتوصل إليه
إلا بالاغتسال وما لا يتوصل إلى إقامة الواجب إلا به ^{كوجوبه}
وإذا وجب الغسل فيما دون العشرة وجب في عشرة أيضاً بدلالة
النقل لأن وجوب الغسل باعتبار الخروج عن الحيض وقد وجد
ثمته كذا قالوا قوله والنفاس وهو الدم الخارج عقيب الولادة
ثم إن وجوب الاغتسال بالنفاس ثابت بالاجماع ولأنه أقوى
من الحيض أنه هو يثبت بنفس السيلان بخلاف الحيض بل وجوب الغسل

بعد الولادة لا يتوقف على السيلان عند أبي حنيفة قال
في الشامل لو ولدت ولم تترد ما يجب عليها الغسل عند الإمام
لا عند صاحبيه قوله إذا كان النفير عاماً في اللغة تارة يطلق
ويؤاذه القوم الذين يتقدمون في الأمر يقال جازت نفرة
بني فلان ونفيرهم أي جماعتهم الذين ينفرون في الأمر كذا
في الصحاح ويقال في المثل لمن لا يصلح لهم لآنت في العير ولا
في النفير وتارة يطلق ويؤاذه نفس التقدم والخروج إلى أمر
من الأمور وهذا فسر صاحب النهاية لفظ قوله الهداية إلا أن يكون
النفير عاماً حيث قال أي إلا أن يكون الخروج إلى الحرب عاماً من نفر
القوم في الأمر أو إلى الثغر نفراً أو نفيراً أي خرجوا إلى هنا لفظ
النهاية ثم إنما يكون النفير عاماً إذا اختلج إلى جميع المسلمين
بأنهم العدو وعجز عن مقاربتهم من كان بقربهم من المسلمين
أولم يخرجوا إلا أنهم تكاسكوا ولم يجاهدوا ثم من يليهم كذلك

بعض الفراغ من الحاجة ولا يجب رد السلام التام وكذا إذا سلم
على القاضي في المحاكمة وقيل لا يسلم المتفقيه على انتاده
ولو فعل لا يجب رد سلامه والرواية في القضية وإذا قال السلام
السلام عليك يا فلان فرد عليه بعض القوم سقط عنه وقيل
لا يسقط وإذا سلم على رجل فرد وما سمع قال أبو بكر الأسكاف
رحمه الله أخاف أن لا يسقط عنه فرض الرد فقل له لو كان الرد
عليه أصم ماذا يصنع قال ينبغي أن يريه تحريك الشفتين وقال
في الكشاف وعن أبي يوسف لا يسلم على لا يعي الترد والشرخ
والغني والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعماري من غير غدير
في حمام أو غير قالوا ويسلم الرجل إذا دخل على امرأة ولا يسلم
على أجنبية ويسلم الماشي على القاعد والراكب على الماشي والراكب
الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والأقل على الأكثر
وإذا التقيا ابتدأ وعن أبي حنيفة رضي الله عنه لا يجهر بالرد

مع الحمار

يعني الجهر الكثير وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم عليكم أهل الكتاب
فقولوا وعليكم ما قلتم لأنهم كانوا يقولون السلام عليكم وروى
لا تبدوا اليهودي بالسلام وأن بداك فقل وعليك وعن الحسن
بحوزان يقول للكافر وعليك السلام ولا يقل ورحمة الله فانها
استغفار وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لنصراني سلم عليه
وعليك السلام ورحمة الله فقل له فقال النبي صلى الله عليه وسلم في رحمة الله
يعيش وقد رخص بعض الحكماء في أن يبدأ أهل الذمة بالسلام
إذا دعت إلى ذلك حاجة تخوَج اليهم وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم
وعن أبي حنيفة لا تبدأ بسلام في كتاب ولا عين وعن أبي
يوسف لا تسلم عليهم ولا تصالحهم وإذا دخلت فقل السلام
على من اتبع الهدى ولا بأس بالدعاء له فيما يصلحه في دنياه
إلى هنا لفظ الكشاف واختلفوا الناس في أن ثواب السلام
أكثر من ثواب الجواب قال بعضهم ثواب المبتدئ أكثر

لأن البادي بالخير لا يكافي هو قال بعضهم ثواب الجواب
أكثر لأنه يؤدي الفرض فإذا دخل بيتاً أو مسجداً ليس فيه أحد
ينبغي أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين والسلام
على الموتي أن يقول وعليكم السلام ولا يقول السلام عليكم
لأن الأولى لا يقتضي الجواب والثانية يقتضي وهو عجز عن الجواب
وما روي أنه عليه السلام دخل المقابر فقال السلام عليكم
أصبتم خيراً بجيلاً أي عظيمًا وسبقتم شراً طويلاً فأنما قال
ذلك لأن المقابر كانت للشهداء فحياتهم خيرة الأخياء
وقال بعضهم بل يقول السلام عليكم أنتم لنا سلف
ونحن لكم تبع وقيل الصحيح هذا وإذا مزمع مقبرة فيها مسلمون
وكفار ينبغي أن يقول السلام على من اتبع الهدى كذا في الخبرين
قول وتسمية العاطس بالجر عطفًا على رتبة السلام
والتسميت بالشين للجملة هو الدعاء بالبعد عن الشماتة

وهي الفرج ببلية العذري وروي أيضاً بالتين المهملة
من الثمت وهو هيئة أهل الخير ومعناه الدعاء له بخطة على
هيئة حسنة وصورة ته أن يقول الثمت يرحمك الله أو يقول
الحمد لله يرحمك الله أو يقول رحمنا الله وإياكم ثم انما يستحق
العاطس التسميت إذا حمد الله تعالى بأن قال الحمد لله أو قال الحمد
رب العالمين أو قال الحمد لله على كل حال فأنما إذا لم يحمده الله فلا
يستحق بالاتفاق وهل تسميته أفضل أم تركه قال النووي
تسميته مكروه استدل بالإحدى أبي موسى الأشعري رضي الله
عنه أنه قال قال رسول صلي الله عليه وسلم إذا عطس أحدكم
فحمد الله فسمتوه وإن لم يحمده الله فلا تسمتوه ودلالة على ما قاله
ظاهره وروى أن رجلاً عطس عند الأوزاعي رحمه الله فلم
يحمده الله فقال له الأوزاعي كيف تقول إذا عطست فقال أقول
الحمد لله فقال يرحمك الله فأراد الأوزاعي رحمة الله أن يستحق

منه الحمد لله ليشحق التسميت اخترازا لثوابه وينبغي للعاطس
ان يقول ^{الله} لَمْ تُشِمَّتْ بعد ما شمت له غفر الله لي ولكم اذ يقول يهديكم
ويصلح بالكم ولا يقول عن ذلك كذا في قاضي خان ثم اعلم
ان كون التسميت بعد ما حمد العاطس فرض كفاية هو مذهبنا
والشهر عن مالك كذهبان وذهب الشافعي وجماعة الى انه
سنة واداب كذا في الاشراق لنا ما روينا من حديث ابي موسى
الاشعري رضي الله عنه وقوله عليه السلام حق المسلم على المسلم
خمس رذائل السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوى
وتسميت العاطس وغير ذلك من الاحاديث المذكورة في كتب الحديث
الدلالة على الوجوب بعضها بلفظ الامر وبعضها بلفظ علي وبعضها
بلفظ حق فان قلت هذا اخبار آحاد والفرض لا يثبت بحبر ^{الوجه}
قلت نعم الا ان المصنف رحمه الله كانه اراد به الفرض
العلمي الذي هو احد نوعي الواجب فان الواجب على ما ذكر

في التحقيق نوعان واجب في قوة الفرض في العمل كالوثر عند أبي
ربي الله عنه حتى منع تذكر صحة الخبر كتذكر العشاء وواجب
دون الفرض في العمل فوق السنة كتعيين الفاتحة حتى وجب
سجود السهو بتركها ولكن لا تنفد الصلوة فتسميت العاطس
من القسم الاول فلذلك سماه فرضا فاما ان يجب اعتقاد
فرضيته بحيث يكفر جاحدا فلا ومثل هذا الفرض اعني
الفرض العلمي يجوز اثباته بخبر الواحد اذا كانت دلالة قطعية
ولم يكن معارضا للكتاب وهذه الاحاديث دلالة قطعية وليت
بمعارضة للكتاب بل هي موافقة له لان تسميت العاطس
وعيادة المريض ونحو ذلك من باب العاونة على البر والتقوى
وقال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وذكر الامام المحقق
في مناسك الجامع الصغير ان خبر الواحد اذا كان متلقيا بالقول
جاز اثبات الركنية به قاله لإثبات ركنية الوقوف بعرفة

بقوله عليه السلام الخ عرفة فعلى هذا الاشكال لآلة اذا جاز
اثبات الركن بخبر الواحد فلا يجوز اثبات الفرض به اولى
لان مرتبة الفرض اذ في من مرتبة الركن على ما عرفت
واذا تكرر العاطس في مجلس والعاطس تحمد الله تعالى في كل مرة
قالوا شتمته ثلاثا ثم يكت وان شتمته في كل مرة فهو حسن
وبه صرح في فتاوي قاضي خان وقد روي عن ابي هرون رضي
عنه موقوفا ومرفوعا شتمت العاطس ثلاثا فان زاد فهو مكرم
كذا في الاشراق وان كان العاطس كافرا وحمد الله تعالى بقول الشتم
تحمدك الله لان اليهود كانوا يعطسوا قدام النبي صلى الله عليه
وسلم وتحمدون طامعين ان يقول يرحمكم الله وكان يقول ليهديكم الله
كذا في الاشراق قوله وعيادة المريض بالخر عطف
على ما قبله يعني عيادة المريض فرض على سبيل الكفاية اما
ثبوتها فرضا فبالاحاديث المستفيضة الدالة على وجوبها

ماروناه الآن من حديث ابي موسى الاشعري رضي الله عنه ومنها
قوله عليه السلام حق المسلم على المسلم ان اذا لقيه فسلم عليه
الي ان قال واذا فرض فعن ومنها ما قال البراء بن عازب رضي الله
عنه امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيع ونهانا عن بيع
امرنا بعبادة المريض الحديث فنذكر ما تقدم الآن من التوال
والجواب واما كونه فرض كفاية فلا تها تقام حقا للمريض فاذا قام
بها البعض ما رحقه مؤديا فسقط عن الباقي حتى اذا لم يكن له شهود
يكون فرض عين ثم اعلم ان العيادة حق للمريض المسلم واما الكافر
فلا يستحقها ولكن لا بأس بعبادته اذا كان ذميا يهوديا او نصرانيا
لان النبي صلى الله عليه وسلم عاد يهوديا مريض في جوار
حتى قعد عند راسه فقال ثم قال يا فلان قل اشهد ان لا اله الا الله
والنبي رسول الله ففطر الفتي المريض الى وجه ابيه فقال له
ابوه اجب محمدا فاجاب فقال اشهد ان لا اله الا الله وانت رسول الله

نقال عليه السلام لخدمته الذي أنقذ نسيمة من النار ولائها
من باب البر والله تعالى لا ينهانا أن نبرهه وننشط اليهم ورحمنا
يصير ذلك سبباً لسلامته وأما عيادة الجرحى فاختلف المشايخ
فيها فقال بعضهم لأبأس بها لما قلنا في حق اليهودي والنصراني
وقال بعضهم لا يجوز لأنه بعد عن الإسلام عنهما ولهذا
لا تحل في بيته ونكاحه خلاف اليهودي والنصراني واختلفوا
في عيادة الفاسق أيضاً والأصح أنه لأبأس به لأنه مسلم
والعيادة من الحقوق للمسلمين كذا قال فخر الدين قاضي خان
في شرح الجامع الصغير فان قلت — ماذا يقول العايد
عند العيادة قلت — كان النبي صلى الله عليه وسلم
إذا دخل على مريض يعود قال لأبأس طهره إن شاء الله تعالى
كذا حكاه بن عباس رضي الله عنهما وقالت عائشة رضي الله
عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اشتكى من الإنسان

متحه يمينيه ثم قال اذهب أبأس رب الناس واشف أنت الشافي
ولا شفاء إلا شفاؤك لا يغادر سقماً وعن ابن عباس رضي الله
عنهما أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم
يعود مسلماً فيقول سبع مرات ^{أجله} أنت أله العظيم رب العرش
العظيم أن يشفيك ويعافيك إلا شفي ثم خضر في هذه الأحاديث
بيان ما يقوله العايد عند عيادة المريض والعلم منقوله من الصباح
قول — والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم بالجر عطفاً
ما قبله اتفق أصحابنا والشافعي على أن الصلوة على النبي صلى الله
عليه وسلم فرض ولكنهم اختلفوا في أنها هل هي فرض مطلقاً
من غير تقييد بكونها في الصلوة ولا خارجاً عنها أو مقيدة بكونها
في الصلوة وعندنا هي فرض مطلقاً وعند فرض في الصلوة مقيدة
أما أنه ليل على كونها فرضاً فقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا
عليه وسلموا تسليماً فإنه سبحانه وتعالى أمرنا بالصلوة

والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم والامر للوجوب واما دليل
الاختلاف فالشافعي رحمه الله يقول الامر للوجوب ولا وجوب
خارج الصلوة فتعيّن ان يكون في الصلوة ونحن نقول الامر
للوجب لا للتكرار على ما عرف في الاصول فتجب الصلوة على النبي
صلى الله عليه وسلم في العمر مرة واحدة ان شاء فعلها الانسان
في الصلوة او في غيرها وهو مذهب الشيخ ابي الحسن الكرخي رحمه الله
عليه كذا في المحیط ونحن نصلي عليه مرات فضلا على المرة فلا
يُشترط في الصلوة او نقول الصلوة على النبي صلى الله عليه
وسلم واجبة كلما ذكر اسمه كما هو مذهب ابي جعفر الطحاوي
رحمة الله عليه باعتبار تكرار سببها وهو الذكر لا لأن الامر
يقضي التكرار ونحن نصلي عليه اذا ذكر اسمه فلا يشترط
في الصلوة ثم ان كونها من فروض الكفايات يخرج على هذا
القول اعني على قول الطحاوي يعني اذا ذكر النبي عليه السلام

عند قوم يفترض عليهم ان يصلوا عليه فاذا صلى عليه بعضهم سقط
عن الباقي لحصول المقصود وهو تعظيمه واظهار شرفه عند
ذكر اسمه عليه السلام فان قيل ما الحكمة في ان الله تعالى
امرنا ان نصلي عليه ونحن نقول اللهم صل على محمد وعلي آل محمد
فقال الله تعالى ان يصلي عليه ولا نصلي عليه نحن بانفسنا
قلنا لانه عليه السلام طاهر لا عيب فيه ونحن فينا العيب
والنقايس فكيف يثنى من فيه معائب على طاهر فقلنا الله تعالى
ان يصلي عليه لتكون الصلوة من ربه طاهر على نبي طاهر كما
في المرغيناني ثم معنى قولنا صل على محمد اي عظمه في الدنيا
باغلا وذكره واظهار دعوته وابقاء شريعته وفي الاخر بتثنيته
في امته وتضعيف اجره ومثوبته كذا في النهاية قول
والصلوة على الجارية اما كون الصلوة على الجارية فرضا فلان الله
تعالى امرها بقوله تعالى وصل عليهم والامر للوجوب وقال

عليه السلام صلوا على كل بر وفاجر واما كونها فرض كفاية فلا تها
تقام حقا للميت فاذا قام لها البعض صار حقته مؤدي فسط
عن الباقي صفة صلاة الجنازة ان يكبر تكبيرة
يقول عقيبها سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك
ولا اله غيرك ثم يكبر تكبيرة يقول عقيبها اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد
كما صليت وباركت ورحمت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
في العالمين انك حميد مجيد ثم يكبر تكبيرة يدعو فيها لنفسه
وللميت وللمسلمين ويذكر الدعاء المعروف ان ^{كأن} يحسن ذلك وهو
اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وانثانا وانا
ورعاينا اللهم من اخييته منافا حيه على الايمان ومن توفيقه
منا فوفقه على الاسلام اللهم لا تجرمنا الجن ولا تضلنا بعد
وان كان لا يحسن ذلك ياتي بالدعاء كذا قال الامام قاضي

رحمة الله عليه ثم يكبر الرابعة فيسلم ولا يدعو بعدها
في ظاهر المذهب وليس في صلاة الجنازة قراءة القرآن عندنا
وقال الشافعي رحمه الله لا بد من قراءة الفاتحة ولا يرفع
يده الا في التكبير الاولي خلافا للشافعي ويقوم الامام محمدا
صدر الميت سواء كان رجلا او امرأة في ظاهر الرواية وان كان الميت
صبي او مجنون لا يستغفر له بل يقول اللهم اجعله لنا فرطا واجعله لنا
اجرا ودورا واجعله لنا شافعيا فان قيل لم يخص
ابراهيم عليه السلام من ساير الانبياء بذكرنا في الصلوة فقيل
لوجهين احدهما ان النبي عليه السلام راي ليلة الخراج جميع الانبياء
وسلم عليه كل نبي ولم يكلم احدا منهم على امته عن ابراهيم
عليه السلام فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان نصل عليه في آخر
كل صلوة الي يوم القيمة مجازاة على احسانه والثاني ان ابراهيم
عليه السلام لما فرغ من بناء الكعبة جلس مع اهله فبكوا ودعا

وقال اللهم من حج هذا البيت من شيوخ امة محمد عليه
 السلام فبِهِ مني السلام فقال اهل بيته آمين ثم قال استحق
 اللهم من حج هذا البيت من كهل امة محمد عليه السلام فبِهِ
 مني السلام فقالوا آمين ثم قال اسمعيل اللهم من حج هذا البيت
 من شباب امة محمد عليه السلام فبِهِ مني السلام فقالوا آمين
 ثم قالت سار اللهم من حج هذا البيت من نسوان امة محمد
 عليه السلام فبها مني السلام فقالوا آمين ثم قالت هاجر
 اللهم من حج هذا البيت من الموال والمواليات من امة محمد عليه
 السلام فبِهِ مني السلام فقالوا آمين فلما سبق منهم السلام
 امرنا بذكرهم في الصلوة مجازاة لهم على حسن صنيعهم كذا
 في المرغيباني قول **والامر بالمعروف والنهي عن المنكر**
 المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب اليه
 والاحسان الى الناس وهو من الصفات الغالبة اي امر معروف

بين الناس اذا راوه لا ينكرونه والمنكر ضد ذلك وقيل المعروف
 هو اتباع محمد عليه السلام والمنكر هو العمل بخلاف الكتاب والسنة
 ثم انهما فرضان على سبيل الكفاية اما كونهما فرضين فلا والله
 تعالى امرهما بقوله وتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون
 بالمعروف وينهون عن المنكر فان معناه كونوا كلكم امة تأمرون
 بالمعروف وتنهون عن المنكر على رأي من يجعل من في منكم
 للتبيين كما هو اختيار الزجاج فيكون بمعنى قوله تعالى كنتم
 خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
 ومعناه ليكون بعض منكم امة يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
 على رأي من يجعل من التبعض فكيف ما كان فهو يدل على الو جواب
 اما على الكل واما على البعض وقال عليه السلام
 مروا بالمعروف وان لم تعلموا به وانها عن المنكر وان لم تعلموا
 عنه واما كونهما فرضي كفاية فلحصول المقصود وهو الاقتتال

بأمر الله والاجتناب عن نهيه مباشرة البعض فيسقط عن ^{الباقين}
 قال صاحب الكشاف من للتبعيض لأن الأمر بالمعروف
 النهي عن المنكر من فروض الكفايات ولأنه لا يصلح له الأمن
 علم المعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الأمر في قامته وكيف
 يباشر فإن الجاهل ربما نهى عن معروف وأمر بمنكر وربما
 عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فنهاه
 عن غير منكر وقد يغلط في موضع الدين ويدين في موضع
 الغلظة وينكر على من لا يزيد له انكاراً إلا تمادياً أو على من لا ينكر
 عليه عبت كالأنكار على أصحاب المآصير والجلادين واضرابهم
 والأمر بالمعروف تابع للمأمر به إن كان واجباً فواجب وإن كان
 نذراً فنذير وأما النهي عن المنكر فواجب كله لأن جميع المنكر
 تركه واجب لا تصان به بالقيح فإن قلت كيف يباشرون ^{الأنكار}
 قلت يبتدئ بالتسهيل فإن لم ينفع ترقى إلى الصعب

لأن الفرق كالتكر قال الله تعالى فأصلها بينهما ثم قال فقاتلوا
 فإن قلت فمن يباشرون قلت كل مسلم تمكن منه ولحقه
 بشرابطه وقد اجتمعوا وقد اجتمعوا أن من راي غيره تاركاً
 للصلوة وجب عليه الإنكار لأنه معلوم قبحه لكل أحد
 وأما الإنكار الذي بالقتال فالأمام وخلفاؤه أولى لأنهم أعلم
 بالتياسة ومعهم عدتها فإن قلت فمن يؤمر وينهى
 قلت كل مكلف وغير المكلف إذا هم بضر غيره منع كالقبيان
 والمجانين وينهى القبيان عن المحرمات حتى لا يتعدوها كما يؤمر ^{خدون}
 بالصلوة لهم نوا عليها إلى هنا من الكشاف قال في المرتبة
 ناقل عن الفقيه أبي الليث رحمه الله الأمر بالمعروف على وجه
 أن كان يعلم بالكبرياء أنه لو أمر بالمعروف يقبل منه ذلك
 فالأمر واجب عليه ولا ينعى تركه ولو علم بالكبرياء أنه ^{العدا}
 لو أمرهم بذلك قد فوه فتركه أفضل وكذلك لو علم أنه تنفع

بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ لَوْ ضَرُّهُ ضَرُّهُ عَلَى ذَلِكَ فَلَا يَشْكُرُ
لَا أَحَدٌ هَذَا الْإِنْسَانُ بِهِ وَهُوَ مُجَاهِدٌ فِي ذَلِكَ وَهَذَا مِنْهُ عَمَلُ الْإِنْسَانِ
صَلَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُمْ لَا يَقْتُلُونَ مِنْهُ ذَلِكَ
وَلَا يَخَافُ مِنْهُمْ ضَرْبًا وَلَا شَتْمًا فَهُوَ بِالْخِيَارِ أَنْ تَأْمُرَهُ
وَأَنْ تَنْهَاهُ تَرْكُهُ وَالْأَمْرُ أَفْضَلُ وَيُقَالُ الْأَمْرُ بِالْحُرُوفِ بِالْيَدِ
عَلَى الْأَمْرِ وَبِاللِّسَانِ عَلَى الْعِلْمِ وَبِالْقَلْبِ لَعَوَامِ النَّاسِ وَهُوَ
اخْتِيَارُ الزَّيْدِ وَيَشْتِي رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَى هَذَا لَفْظُ الرَّعِينِ فِي
وَرَوَى عَنْ بَعْضِ الصَّحَابَةِ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا رَأَى مُنْكَرًا
لَا يَسْتَطِيعُ النُّكْيَ عَلَيْهِ فَلْيَقْتُلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا
مُنْكَرٌ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ فَقَدْ فَعَلَ مَا عَلَيْهِ كَذَا فِي تَفْسِيرِ الْمُصَنِّفِ
رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ — وَالْجِهَادُ بِالْجَرِّ أَيْ الْجِهَادُ فِي
عَلَى سَبِيلِ الْكِفَايَةِ إِذَا لَمْ يَكُنِ التَّغْيِيرُ عَامًّا بَلَاغًا لِحُجَّتِ
إِلَى جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ وَذَلِكَ لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ بِبَعْضِهِمْ ثُمَّ فِي هَذَا

الْإِطْلَاقُ

الْإِطْلَاقُ تَنْظُرًا لِأَنَّهُ قَدْ لَا يَكُونُ التَّغْيِيرُ عَامًّا وَيَكُونُ الْجِهَادُ
فَرْضَ كِفَايَةٍ وَقَدْ يَكُونُ فَرْضَ عَيْنٍ فَإِنَّهُ إِذَا جَاءَ التَّغْيِيرُ فِي قَرْيَةٍ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَنْ يَقْدِرُ عَلَى مَقَاوِمَتِهِمْ يَكُونُ فَرْضَ عَيْنٍ عَلَيْهِمْ فَأَمَّا
وَعَلَى مَنْ رَأَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِبَعْدٍ فَهُوَ فَرْضُ كِفَايَةٍ حَتَّى يَسْعَوْهُمْ
تَرْكُهُ إِذَا لَمْ يَخْتِجِ إِلَيْهِمْ وَبِهِ صَرِيحٌ فِي الذَّخِيرَةِ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ جَمِيعَ
فُرُوضِ الْكِفَايَاتِ إِذَا قَامَ بِهِ فَرِيقٌ مِنَ النَّاسِ يُقْطَعُ عَنِ الْبَاقِينَ
وَيَكُونُ الثَّوَابُ لِلْمُبَاشِرِ وَحْدَهُ وَإِنْ لَمْ يَقْرُبْهُ أَحَدٌ أُنِجَ بِتَرْكِهِ
فَقَوْلُهُ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ الصَّلَاةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى الرَّحْمَةُ
بَيَانٌ إِلَى آخِرِ **الْحَجِّ** لِمَا فَرَعَ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ بَيَانِهِ فَرْضِيَّةَ
الصَّلَاةِ وَأَنَّهُ مِنْ فُرُوضِ الْأَعْيَانِ شَرَعَ فِي بَيَانِ تَفْسِيرِهَا لَفْظًا
وَشَرْعًا وَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَتَقَدَّمَ بَيَانُ تَفْسِيرِهَا وَلَا تَمَرُّبَتَيْنِ
فَرْضِيَّتَهَا وَغَيْرَهَا مِنَ الْأَحْكَامِ لِأَنَّ الْحُكْمَ بِالشَّيْءِ عَلَى الشَّيْءِ لَا يَتَحَقَّقُ
إِلَّا بَعْدَ مَعْرِفَةِ ذَلِكَ الشَّيْءِ إِلَّا أَنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ بَعْضُ حُكْمِهَا لِيَكُونَ

فَضْلٌ

إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ عِلْمِ الْفُرُوجِ هُوَ الْحُكْمُ لَا إِلَى هَيْئَةٍ
قَالَ فِي مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ
يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ قِيلَ إِنَّ الصَّلَاةَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ
الرَّحْمَةُ وَمِنْ الْمَلَائِكَةِ الْإِسْتِغْفَارُ وَمِنْ الْمُؤْمِنِينَ الدُّعَاءُ وَقَدْ اخْتَارَ
المُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَفْسِيرِ هَذَا الْقَوْلِ فَقَالَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ
يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ يُغْفِرُ لِلنَّبِيِّ وَيَأْمُرُ مَلَائِكَتَهُ بِالْإِسْتِغْفَارِ وَبِالصَّلَاةِ
عَلَيْهِ وَكَأَثَرِهِمْ عَلَى أَهْلِهَا هُوَ الدُّعَاءُ وَالتَّسَابُّحُ كَأَيَّةٍ قَالَتْ
أَبُو الْعَالِيَةِ صَلَوَاتُ اللَّهِ تَسَابُّحٌ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ وَصَلَاةُ الْمَلَائِكَةِ
الدُّعَاءُ وَقَالَ فِي الْكَثَافِ وَيُرْوَى أَنَّهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا مِنْ الْعِلْمِ الْمَكْنُونِ وَلَوْ لَا أَنْتُمْ سَأَلْتُمُونِي
عَنْهُ مَا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ نَبِيٍّ مَلَائِكَةٍ فَلَا أَدْرِكُ عِنْدَ عَبْدٍ
مُسْلِمٍ فَيُصَلِّي عَلَى الْإِقَالِ ذَلِكَ الْمَلَكُ الَّذِي غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ اللَّهُ

وَمَا يَكُنِي

وَمَا يَكُنِي

وَمَا يَكُنِي جَوَابًا لِذَيْنِكَ الْمَلَائِكَةِ آمِينَ وَلَا أَدْرِكُ عِنْدَ عَبْدٍ
مُسْلِمٍ فَلَا يُصَلِّي عَلَى الْإِقَالِ ذَلِكَ الْمَلَكُ الَّذِي غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ اللَّهُ
تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ لَذَيْنِكَ الْمَلَكُ الَّذِي آمِينَ قَوْلُهُ وَفِي اللُّغَةِ
عِبَانٌ عَنْ الدُّعَاءِ اللُّغَةُ هُوَ الْمَنْطِقُ الْفَصِيحُ الْمُعَرَّبُ عَمَّا فِي الْقَمِيرِ يُقَالُ
لِكُلِّ قَوْمٍ لُغَةٌ أَيْ لِسَانٌ وَنُطْقٌ يَعْرِفُونَ بِهِ مَا فِي ضَمِيرِهِمْ كَمَا يُقَالُ
لِكُلِّ قَوْمٍ لِسَانٌ بِكُسْرِ اللَّامِ وَسُكُونِ التَّيْنِ أَيْ لُغَةٌ يَتَكَلَّمُونَ بِهَا
ثُمَّ هِيَ أَيْ اللُّغَةُ عِنْدَ الْإِطْلَاقِ تَنْصَرِفُ إِلَى لِسَانِ الْعَرَبِ فَالْمُرَادُ
هَذَا لِسَانُ الْعَرَبِ أَيْ الصَّلَاةُ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ عِبَارَةٌ عَنِ الدُّعَاءِ
أَيْ تَفْسِيرُ الدُّعَاءِ يَقُولُ عَبْرَتُ الرُّوْيَا أَعْبَرَهَا عِبَارَةٌ إِذَا فُسِّرَتْهَا
وَمَا يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهَا فِي اللُّغَةِ عِبَانٌ عَنْ الدُّعَاءِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيَجِبْ فَإِنْ كَانَ مِنْطَرًا فَلْيَأْكُلْ
وَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيُصَلِّ أَيْ فَلْيَدْعُ لَهُ بِالْخَيْرِ وَالْبَرَكَاتِ وَقَالَ
فِي النِّهَايَةِ يُقَالُ فِي التَّحِيَّاتِ وَالصَّلَوَاتِ أَيْ الْإِثْنِيَّةِ كَلَامًا بَيْنَهُ

تعالى فدل أنها لغة عبارة عن الدعاء والثناء الى هنا لفظ
النهاية وقيل أصلها من صلى اذا حرك صلوته وهما العظماء
الذين عليهما البان لان المصلي يفعل ذلك في ركوعه وسجوده
قال في الكشاف وقيل للداعي مصلي تشبيرا في تحشيره بالركع
والساجد قوله وفي الشريعة عبارة عن اركان معلومة
وافعال مخصوصة يعني انها اذا اطلقت يراد بها عند اهل الشرع
الاركان المعروفة المقدرة في الازمان وهي اتمامة تكبير الافتتاح
والقيام والقراءة والركوع والتجويد والقعدة الاخيرة ان جعلت
تكبير الافتتاح ركعا او حمة ان لم تجعل او سبعة مع الخروج
بفعل المصلي على ما ياتيك بيانه ان شاء الله تعالى والافعال ^{المخصوصة}
اعلم من الاركان المعلومة لانها تتناول الاركان وغيرها
من واجبات الصلوة وسنها نحو رفع اليدين في تكبير الافتتاح
وضعتها تحت السرة والاعتماد بيد اليمنى على اليسرى وقراءة

الفاحة وضم السورة والتشهد في القعدة وتكبيرات الركوع
والتجويد وغير ذلك من واجبات الصلوة وسنها واداءها على ما
ياتيك تفصيلا **فصل** قوله ثم اعلم بان الحدث
على نوعين الحدث اسم خاص للمانع الحائث من اداء الصلوة والحدث
اسم خاص للحقوقي والخس يشملها واراها المصنف رحمه الله هنا
من الحدث المانع مطلقا من غير تقييد بالحقيقى والحائث بقرينة
تسيمه اليهما قوله وما اشبه ذلك يعني ان كل شيء ينافيه
الاشياء المذكورة وبما ثلها فهو ينقض الوضوء نحو ماء الخرج
والقي ملأ القم والضابط فيه ان كل خيس خرج من بدن ^{الاشياء}
الحى فهو ينقض الوضوء اذا بلغ موضعا يجب غسله اما في الوضوء
او في الغسل فاذا نزل دم من الرأس الى قصبة الأنف نقض
الوضوء لو صوله الى موضع يجب غسله في الغسل واذا نزل البول
الى قصبة الذكر لا ينقض الوضوء لعدم بلوغه الى موضع

فصل

حَبَّ غَنَلَهُ لَا فِي الْوُضُوءِ وَلَا فِي الْغُلِّ وَهَذَا عِنْدَنَا وَقَالَ
 الشَّافِعِيُّ تَرْخِصُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْخَارِجُ مِنْ غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءُ
 وَكَذَا عِنْدَ مَالِكٍ غَيْرُ أَنْ مَا لَكَ يَشْتَرُطُ فِي كَوْنِ الْخَارِجِ مِنْ أَحَدِ
 السَّبِيلَيْنِ حَدَّثَنَا أَنْ يَكُونَ خُرُوجُهُ عَلَى وَجْهِ الْاِعْتِيَادِ حَتَّى أَنْ دَمُ
 الْاِسْتِحَاضَةِ وَسَلَسُ الْبَوْلِ لَيْسَ بِحَدَثٍ عِنْدَكَ لِعَدَمِ الْاِعْتِيَادِ لَنَا
قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ مَنْ قَاءَ أَوْ رَعَفَ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ
 وَلْيَبْنِ عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ وَالْبَاقِي يُعْرِفُ فِي الْمَطْوِيِّ لَا تَنْ
قَوْلُهُ فَكَالْتَوَمُّ وَالْاِعْمَاءُ وَالْجُنُونُ وَأَتَمَّ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ
 أَحَدًا تَا حُكْمِيَّةً لِأَنَّ الْحَدَثَ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ خُرُوجُ خَارِجٍ مِنْ أَحَدِ
 السَّبِيلَيْنِ لَكِنَّهُ خَفِيَ وَهَذَا الْأَشْيَاءُ سَبَبٌ لِاِسْتِرْخَاءِ الْفَاعِلِ
 فَلَا يَمُرُّ عَنْ خُرُوجِ شَيْءٍ عَادَةً وَالثَّابِتُ عَادَةً كَالْمُتَقِينَ بِهِ
 اخْتِيَاظًا فِي بَابِ الْعِبَادَةِ قَادِرًا عَلَى الْحُكْمِ عَلَيْهَا تَبَيُّرًا وَتَسْمِيَةً

احداثًا تَسْمِيَةً لِلشَّيْءِ بِاسْمِ مُسَبِّهِ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ التَّوَمَّ الَّذِي يَكُونُ
 حَدَثًا هُوَ التَّوَمُّ مُضْطَجِعًا أَوْ مُتَّكِئًا بِأَنْ وَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ
 أَوْ مُسْتَقِدًّا إِلَى شَيْءٍ خَوْجِدَارٍ أَوْ اسْطِوَانَةٍ يَحِثُّ لَوْ أَزِيلَ عَنْهُ ذَلِكَ
 الشَّيْءُ لَسَقَطَ فَأَمَّا إِذَا نَامَ مُتَرَبِّعًا أَوْ مُتَوَرِّكًا عَلَى وَرْكَيْهِ بِأَنْ يَخْرُجَ
 قَدَمَيْهِ مِنْ جَانِبٍ وَيَلْصُقُ أَلْيَتَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ نَامَ فِي الصَّلَاقَةِ قَائِمًا
 أَوْ رَاكِعًا أَوْ قَاعِدًا أَوْ سَاجِدًا فَلَا يَنْقُضُ وَضُوءَهُ كَذَا فِي غَايَةِ الْبَيَانِ
 وَهَذَا الْاَلْتُ بِالْتَّوَمِّ عَلَى هَذِهِ الْهَيْئَةِ لَا يَبْلُغُ الْاِسْتِرْخَاءَ غَايَتَهُ
 بخلاف الصُّورِ الْأُولَى وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
 أَنَّهُ قَالَ إِذَا نَامَ مُتَّكِئًا مِنَ الْأَرْضِ لَا يَنْقُضُ وَإِنْ اسْتَقَدَّ وَلَوْ سَقَطَ
 الْقَاعِدُ فَإِنْ انْتَبَهَ مَعَ السَّقُوطِ لَا يَنْقُضُ وَضُوءَهُ وَإِنْ لَمْ يَنْتَبِهْ
 مَعَ السَّقُوطِ انْتَقَضَ لِصَادَقَةِ التَّوَمِّ حَالَةَ الْأَضْطِجَاعِ كَذَا فِي شَرْحِ
 الْمَجْمَعِ وَالسُّكُونِ يَحِثُّ تَحْتَلُّ مَشْيِهِ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ كَذَا فِي الْمَرْغِيَانِي
قَوْلُهُ وَالْفَرْهَقَةُ فِي كُلِّ صَلَاةٍ ذَاتِ رُكُوعٍ وَسُجُودٍ

واما جعل القهقهة ايضا من الاحداث الحكيمة لأنها ليست محدثة
 بدايتها لأنها ليست بخارج نجس ولهذا لا تكون حدثا في صلو الجنازة
 وسجدة التلاوة وخارج الصلوة والقياس ان لا يكون حدثا في الصلوة
 ايضا كما هو مذهب الشافعي رحمه الله الا اننا تركنا القياس وحكمنا
 بكونها حدثا في الصلوة لقوله عليه السلام الا من ضحك منكم
 قهقهة فليعيد الوضوء والصلوة جميعا ثم النص اذا ورد على
 خلاف القياس يقتصر على موردية وموردية الصلوة المطلقة
 فيقتصر عليها فلا يكون حدثا في غيرها والقهقهة ما يكون مسموعا
 له وجبرانه سواء بدت اسنانه او لم تبدء والضحك ما يكون
 مسموعا له دون جبرانه والتبسم ما لا يكون مسموعا له ولا لغیر
 والقهقهة تفيد الوضوء والصلوة جميعا سواء قهقهه عامدا
 او ناسيا متوضيا كان او متيمما ولا تبطل طهارة الغسل ذكره
 في الهاروني كذا في شرح الجمع والضحك يفسد الصلوة دون الوضوء

والتبسم

والتبسم لا يفسد الصلوة ولا الوضوء وانما قيد بذات ركوع
 وسجود اخترازا عن صلوة الجنازة وسجدة التلاوة **فصل**
قول ثم اعلم بان الطهارة على نوعين الطهارة في اللغة
 هي النظافة وفي الشرع هو غسل أعضاء مخصوصة بصفة مخصوصة
 كذا قالوا وهذا التعريف يشير الى ان الطهارة في الاصلاح هو الوضوء
 خاصة وكان المصنف رحمه الله اراد بها هذا المعنى اللغوي حيث
 قسمها الى الاغتسال والوضوء فافهم وانما سمي الاغتسال طهارة
 غليظة والوضوء طهارة خفيفة اما باعتبار ان احدهما شامل
 لجميع البدن دون الآخر او باعتبار قوة اثرهما وضعه فان المزال
 بالغسل لما كان حدثا غليظا قويا سمي الزيل وهو الغسل طهارة
 غليظة وسمي ايضا الطهارة الكبرى ولما كان المزال بالوضوء
 حدثا خفيفا بالنسبة الى المزال بالغسل سمي الزيل وهو الوضوء
 طهارة خفيفة وسمي ايضا الطهارة الصغرى والى هذا الوجه

فصل

إشارة في تشييد الاعتقال بكونه من الجانية والحيز والتفان
وفي تشييد الوضوء بكونه للصلوة فكأنه إنما قيد بذلك اخترازا
عن غلب التطوع والوضوء التطوع فكانها ح لا يتصفان بالغلظة
والخفة على هذا يكون معنى قوله فكأن الوضوء للصلوة أي لأجل
إباحة الصلوة وهو وضوء المحدث لأنه اخترازا عن غسل اليد
فإنه قد ينسي وضوء مجازا وإنما قلنا إن المزال بالخل غليظ
وبالوضوء خفيف لأن الشخص إذا كان جنباً أو حائضاً أو نفساً
يكون ممنوعاً عن جميع ما يمنع عنه المحدث وذلك مثل الصلوة
ومس الشخص وممنوع عن أشياء زائدة لا يمنع عنها المحدث نحو
دخول المسجد وقرأة القرآن **فصل** لما فرغ المصنف
رحمه الله عن بيان الطهارة الصغرى والكبرى شرع في بيان
ما تحصل به الطهارة وما لا تحصل به **قوله** إنما الماء المطلق
فهو كل ماء لو نظر إليه الناظر سماء ما على الإطلاق يعنى

فهو الماء

فهو كل ماء لو نظر إليه إنسان يكون قادراً على أن يسميه ماء
من غير أن يحتاج إلى شيء آخر في التفهيم بأن قدر عند رؤيته
أن يقول هو ماء ولا يحتاج إلى أن يقول ماء الشيء الفلاني وإن شئت
قل هو الذي يتبادر إليه أذهان الناس مطلق قولنا الماء وهذا
بخلاف الماء المقيد فإن الناظر إليه لا يقدر على أن يسميه
ماء إلا بقيد مثل أن يقول ماء البطح أو نحو ذلك فهذا لا يفهم
من إطلاق اسم الماء وباقي التوضيح يأتي عند بيان الماء المقيد
أن شاء الله تعالى وأهل الأصول قد عرفوا المطلق بأنه المتعرض
للذات دون الصفات لا بالنفي ولا بالاثبات والمقيد بأنه المتعرض
للذات والصفات **قوله** كما في السماء **الحج** بيان إلى آخره والسماء
كل ما علاك فاطلك ومنه قيل لسقف البيت سماء والمراد
من ماء السماء ماء المطر والأودية جمع واد وهو معروف وأعين
جمع عين وهو اسم مشترك يقع على الباصرة والذهب والشمس

فَالْمَالُ النُّقْدُ وَالْجَامُوسُ وَكَدُّ الْبَقَرِ الْوَحْشِيُّ وَخِيَارُ الشَّيْ
وَنَفْسُ الشَّيْ وَالْيَنْبُوعُ وَغَيْرُ ذَلِكَ وَالْمَرَادُ هُنَا الْيَنْبُوعُ وَالْأَبَارُ
بِهِنَّ قَمَدُودَةٌ بَعْدَ الْبَاءِ السَّاكِنَةِ عَلَى وَزْنِ الْأَمْثَالِ جَمْعُ بَيْتٍ
جَمْعُ قَلَةٍ قَالَ فِي الصَّحَاحِ وَمَنْ الْعَرَبُ مَنْ يَقْلِبُ الْأَمْرَ فَيَقُولُ
أَبَارٌ وَإِذَا كَثُرَتْ فِيهِ الْبَيَارُ عَلَى وَزْنِ الْفِعَالِ وَالْبَحَارُ وَالْأَنْحَارُ
وَالْبُحُورُ كُلُّهُ جَمْعُ نَحْرٍ وَهُوَ خِلَافُ الْبَرِّ وَكُلُّ نَهْرٍ عَظِيمٍ نَحِيرٌ
وَالْعُذْرَانِ جَمْعُ غَدِيرٍ وَهُوَ الْقَطْعَةُ مِنَ الْمَاءِ يُغَادِرُهَا السَّيْلُ
إِنِّي يَتْرُكُهَا وَالْجِيَاضُ وَالْأَحْوَاضُ جَمْعُ حَوْضٍ وَهُوَ مَاءٌ مُجْتَمِعٌ
يُقَالُ اسْتَحْوِضَ الْمَاءُ إِذَا جُمِعَ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ نَحْوُ مَاءِ الْخَلِيجِ
وَالْجُدُولِ وَالتَّهْرِ قَوْلٌ **فَحُكْمُهُ أَنَّهُ طَاهِرٌ وَطَهُورٌ**
الْحُكْمُ هُوَ الْقِضَا وَحُكْمُ الشَّيْ هُوَ الْإِثْرُ الثَّابِتُ بِهِ كَذَا قَالَ الشَّيْخُ
الْإِمَامُ حَمِيدُ الدِّينِ رَحِمَهُ اللَّهُ مَثَلًا إِذَا قُلْتَ حُكْمُ الصَّلَاةِ سَقَطَ
الْوَجِبُ عَنْ دِمَةِ الْكَافِ بِالْأَمَّا فِي الدُّنْيَا وَنِيلِ الثَّابِتِ فِي الْآخِرَةِ

فَمَنْ

فَمَنْعَاهُ الْإِثْرُ الَّذِي يَتَرْتَّبُ عَلَى الصَّلَاةِ هَذَا وَكَانَ الْمَصْنَفُ ^{رَحِمَهُ اللَّهُ}
إِرَادَ الْحُكْمِ هِيَ هُنَا الصِّفَةُ لِأَنَّهُ كَوْنُهُ طَاهِرًا وَطَهُورًا وَمُزِيلًا
صِفَةً لِلْمَاءِ لِأَنَّهُ إِثْرٌ يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ بَلْ إِثْرٌ حُصِّلَ الظَّاهَرُ
لِلْمَخْصُوفِ فَافْتَرَمَ **وَالطَّهَوْرُ** مَا كَانَ طَافِعًا فِي نَفْسِهِ مَطْهُرًا غَيْرًا
قَالَ ثَعْلَبٌ قَوْلٌ **يُرِيدُ النِّجَاسَةَ الْحَقِيقِيَّةَ وَالْحُكْمِيَّةَ هَذَا**
بَيَانُ طَهَوْرِيَّتِهِ وَأَرَادَ مِنَ النِّجَاسَةِ الْحَقِيقِيَّةِ الدَّمَ وَالْبَوْلَ
وَالْعَائِطَ وَالْخَنَزَرَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ النِّجَاسَةِ الْمَغْلُظَةِ وَالْمُخْفَةِ
وَمِنَ النِّجَاسَةِ الْحُكْمِيَّةِ الْجَنَابَةِ وَالْحَدَثَ وَمَا نَحْصَلُ بِالْخِيَصِ
وَالنَّفَاسِ وَاتِّصَادَةِ الْمِيَاهِ الْمَذْكُورَةِ مِنْ بِلْدَةٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَابْرَأْنَا
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَاءُ طَهُورٌ الْحَدِيثُ
وَجْهٌ لَا شَكَّ لَدَلِ أَنَّ الْمَاءَ ذَكَرَ فِيهِمَا مَطْلَقًا وَالْمَطْلُوقُ يَنْصَرِفُ
إِلَى مَا هُوَ الْمُتَعَارِفُ وَالْمُتَعَارِفُ فِي الْغُلِّ هَذِهِ الْمِيَاهُ الْمَذْكُورَةُ
فَيَنْصَرِفُ إِلَيْهَا وَلَا يُقَالُ مَا الْعَيْنُ وَالْأَبَارُ لَيْسَ مِنَ السَّمَاءِ

فَلَا يَكُونُ مُرَادٌ مِنَ الْآيَةِ لَا تَأْتِي قَوْلَ لَا تَسْلَمُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ
 أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ وَقَالَ
 جَلَّتْ قُدْرَتُهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا
 ثُمَّ اعْلَمَ أَنَّ مَا كَلَّ مَا كَانَ مُزِيلًا لِلْحَدَثِ وَنَعْنَى بِهِ النِّجَاسَةُ الْحِكْمَةُ
 كَانَ مُزِيلًا لِلْخَبَثِ وَهُوَ النِّجَاسَةُ الْحَقِيقِيَّةُ لِأَنَّ الْحَدَثَ أَقْوَى
 لِكُونِهِ نَجَسًا مِنَ الْخَبَثِ بِدَلِيلِ أَنَّ قَلِيلَهُ يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ
 بِالْإِتِّفَاقِ بخِلَافِ الْخَبَثِ وَلِأَنَّ وَجُوبَ الطَّهَارَةِ عَنِ الْحَدَثِ
 لَا يَسْقُطُ أَصْلًا بِعَذْرِ أَمَّا أَصْلًا وَخِلَافًا بخِلَافِ الْخَبَثِ وَمُزِيلُ
 الْأَقْوَى مُزِيلُ الْأَدْنَى بِطَرِيقِ الْأَوَّلِيِّ قَوْلُ وَأَمَّا الْمَاءُ الْمُقَيَّدُ
 فَكُلُّ مَاءٍ يُسَخَّرُ بِالْعِلَاجِ أَيْ بِالْمُزَادَةِ وَالْمَعَالِجَةِ وَأَمَّا سَمِيُّ
 هَذَا الْمَاءِ مُقَيَّدًا لِأَنَّهُ كَأَسْمِهِ مُقَيَّدٌ لَا يَتَعَرَفُ ذَاتَهُ إِلَّا بِالتَّقْيِيدِ
 فَإِنَّ مَاءَ الْوَرْدِ مِثْلًا لَا يَقْدِرُ الْإِنْسَانُ عَلَى أَنْ يُسَمِّيَهُ مَاءً
 عَلَى الْأُطْلَاقِ بَلْ لَا بَدَلَهُ أَنْ يَقْيِدَهُ فَيَقُولَ مَاءُ الْوَرْدِ حَتَّى يَفْهَمَ

وكذا في الباقي فَإِنَّ قُلْتَ كَمَا أَنَّ الْإِضَافَةَ مُوجُودَةٌ فِي مَاءِ الْبَيْرِ كَذَلِكَ
 مُوجُودَةٌ فِي مَاءِ الْوَرْدِ فَلَمْ يَصَرَّ أَحَدُهُمَا مَاءً مُطْلَقًا وَالْآخَرُ مَاءً
 مُقَيَّدًا مَعَ وَجُودِ الْإِضَافَةِ فِيهِمَا قُلْتُ هَذَا التَّوَالُ أَمَّا
 يَرِدُ أَنَّ لَوْ كَانَ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا بِالْإِضَافَةِ وَعَدَمِ الْإِضَافَةِ وَلَيْسَ
 كَذَلِكَ بَلِ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا بِمَا قُلْنَا وَعَلَامَةٌ ذَلِكَ مُبَادَرَةُ الذَّهْنِ إِلَى الْمَاءِ
 الْمُنْطَلِقِ عِنْدَ ائْتِلَاقِ قَوْلِنَا الْمَاءِ وَعَدَمُ مُبَادَرَتِهِ إِلَى الْمَاءِ الْمُقَيَّدِ
 وَالذَّهْنُ يَبَادِرُ عِنْدَ ائْتِلَاقِ أَيْ مَا يَقْصِدُ عَلَى مَاءِ الْبَيْرِ وَأَمثالِهِ
 فَيَكُونُ مَاءً مُطْلَقًا وَلَا يَبَادِرُ إِلَى مَاءِ الْوَرْدِ وَأَمثالِهِ فَيَكُونُ مُقَيَّدًا
 غَيْرَ أَنَّ الْإِضَافَةَ عَلَى نَوْعَيْنِ إِضَافَةٌ تَعْرِيفٍ وَإِضَافَةٌ تَقْيِيدٍ
 وَالْإِضَافَةُ فِي مَاءِ الْبَيْرِ وَمَاءِ الزَّعْفَرَانِ وَأَمثالِهِمَا تَعْرِيفٌ نَوْجٍ
 مِنَ الْمَاءِ وَفِي مَاءِ الْوَرْدِ وَأَمثالِهِ التَّقْيِيدُ قِيلَ فِي عِلَامَةِ إِضَافَةِ
 التَّقْيِيدِ قُصُورُ الْمَاهِيَةِ فِي الْمُضَافِ كَانَ قُصُورُهَا قَيْدًا لِيَلَّا يَدْخُلَ
 تَحْتَ الْمُنْطَلِقِ يَوْضَعُهُ لَوْ خَلَفَ شَخْصٌ بَأَنَّهُ لَا يَصِلُ شَرِيصَتِي صَلَاحُ الظُّهْرِ

تَحْتَ لَا تَهَامِلُوهُ مُطْلَقَةً وَأَصَابَتْهَا إِلَى الظُّهْرِ لِلشَّرِيفِ وَلَا تَحْتَ
بِصَلَةِ الْجَنَازَةِ لِأَنَّهَا لَيْتَ بِصَلَاةٍ مُطْلَقَةٍ فَاصَابَتْهَا إِلَى الْجَنَازَةِ
لِلْقَيْدِ قَوْلٌ **كَمَا الْقَتْلُ** **الْقَتْلُ** هُوَ الْخِيَارُ وَالْوَجْهُ
قِتَاءٌ وَالْقِتْدُ نَبْتُ يَشْبَهُ الْقَتْلَ وَالْخَرَضُ الْأَشْنَانُ وَالْقَرَعُ
حَمْلُ الْقِطَاطِينَ وَالْوَاحِدَةُ قَرَعَةٌ الْكَلَمُ مِنَ الصَّحَاحِ قَوْلٌ
وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِثْلُ مَاءِ الرُّمَّانِ وَاللَّيْمُونِ وَالرَّيْحَانِ وَالْيَاسَمِينِ
وَالشَّيْبِ الثَّيْبُ بِالنَّاءِ الثَّلَاثَةُ شَجَرٌ مِثْلُ الْقَاحِ الصَّغَارُ يَدْبَغُ
بُورَقَهُ كَذَا فِي الْمَرْبِ وَقَالَ فِي الصَّحَاحِ هُوَ نَبْتُ طَيْبِ الزَّيْتِ مِثْلُ الطَّيْمِ
يَدْبَغُ بِهِ قَوْلٌ **فَحَكَمَهُ** أَنَّهُ طَاهِرٌ يَزِيلُ الْجَنَاسَةَ الْحَقِيقَةَ
هَكَذَا وَقَعَ فِي بَعْضِ النُّسخِ وَهُوَ طَاهِرٌ فَلَا تَحْتَاجُ إِلَى التَّأْوِيلِ
وَفِي بَعْضِهَا أَنَّهُ طَاهِرٌ غَيْرُ طَهُورٍ أَيْ غَيْرُ طَهُورٍ فِي حَقِّ الْحَدَثِ
يَعْنِي أَنَّهُ طَاهِرٌ غَيْرُ طَهُورٍ إِلَّا أَنْ أَزَالَ الْجَنَاسَةَ الْحَقِيقَةَ
بِأَلْمَا يُعَاتِ تَجَوُّزَ غِنْدِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَهَذِهِ النُّسخَةُ

في
الكتاب

أشبه اللفظ فخر الإسلام على ما ذكره في غايَةِ الْبَيَانِ عِنْدَ بَيَانِ
حُكْمِ الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ وَفِي ظَنِّي هَذِهِ النُّسخَةُ هِيَ الصَّحِيحَةُ رَوَاهُ فِي بَعْضِهَا
أَنَّهُ طَاهِرٌ وَطَهُورٌ يَعْنِي طَهُورٌ فِي حَقِّ الْحَبَثِ فَقَطْ قَوْلٌ
وَالْأَصَحُّ مَا قَالَهُ أَيْ الْقَوْلُ الْأَصَحُّ وَالْوَجْهُ الْأَقْوَى الَّذِي يُعْتَمَدُ
عَلَيْهِ فِي الْفُتُوحِ هُوَ مَا قَالَهُ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ الْكَرْبُجِيُّ وَالشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرٍ
الطَّحَاوِيُّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ بِأَنَّهُ يَزِيلُ الْجَنَاسَةَ الْخَفِيفَةَ مِنَ الثَّوْبِ وَالْبَدَنِ
وَلَا يَجُوزُ الرُّضُوءُ وَالْأَغْتِسَالُ بِهِ وَجْهُ الْأُصْحَابَةِ أَمَّا عَدَمُ جَوَازِ
الرُّضُوءِ وَالْأَغْتِسَالِ بِهِ فَتُفَوَّقُ عَلَيْهِ فَلَا تَحْتَاجُ إِلَى إِقَامَةِ الدَّلِيلِ
وَسَيَّرَ هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِالْغُسْلِ فَيَقْتَضِي أَنَّهُ يَحْصُلُ بِهَا الْغُسْلُ
وَهُوَ الْمَاءُ الْمَطْلُوقُ أَمَّا بِإِعْتِبَارِ أَنَّ الْغُسْلَ الْمَطْلُوقَ يَنْصَرِفُ إِلَى الْأَلَةِ
الْمُطْلَقَةِ الْمُنَادَاةِ وَهُوَ الْمَاءُ الْمَطْلُوقُ أَوْ بِإِعْتِبَارِ ذِكْرِ آيَةِ التَّيَمُّمِ
وَهُوَ خَلْفُهُ يَقُولُهُ تَعَالَى فَلَمْ تَجِدْ أَمَّا فَتَيَمَّمُوا بِأَيِّ مَاءٍ مُطْلَقًا
فَاللَّهُ تَعَالَى نَقَلَ الْحُكْمَ عِنْدَ فَقْدِ الْمَاءِ الْمَطْلُوقِ إِلَى التَّيَمُّمِ فَعَلِمَ أَنَّهُ

لا يجوز الغسل بالماء المقيّد **فإن قلت** لم لا يجوز إزالة
الحدث بالماء المقيّد قياساً على إزالة الخبث به عند أبي حنيفة
وأبي يوسف رحمهما الله **قلت** من شرط صحة التيمم أن يكون
حكم الأصل معقول المعنى على ما عرفت في الأصول وهذا ليس كذلك
فإن الأعضاء ظاهرة حقيقة وشرعاً أما خفية فلا نها
لم يضرها التجاسة الحقيقية وأما حكمها فانه لو صلى حامل محدث
أوجب يفتح صلواته ولو كان نجساً لما جازت الصلوة معه
كما لو كان معه دم وتطهير الطاهر محال وإذا كان على خلاف
يقتصر على مورد النص ومورد الماء المطلق على الطريق الذي
قلنا فلا يتعدى إلى الماء المقيّد **فإن قلت** لم لا يجوز أن يثبت
بطريق الدلالة فإن كون النص معقولاً ليس بشرط فيه لما عرفت
قلت وانما يثبت الشيء بطريق الدلالة إذا كان في معنى الأصل
من كل وجه وليس الماء المقيّد في معنى الماء المطلق من كل وجه

حتى يلحق

حتى يلحق به دلالة لأن الماء المطلق لا يعز وجوده ولا يباي
يخبثه ويوجد مجاناً والمقيّد يعز وجوده ويبا يخبثه ولا
يوجد مجاناً **وأما جواز إزالة الخبث به** فلا بد إزالة الخبث بالماء
المطلق معقول المعنى لوجود التجاسة الحقيقية وشرعاً فتعدي
إلى غير من المايعات بتجامع إزالة الحسية قوله **وقال** الوزير
وما أشبه ذلك مثل ما الزنج والباقي ونبيد التمر قوله
والدبس وما أشبه ذلك كشراب الليمون وشراب التفاح قال في الصحاح
الدبس ما يبل من الرطب **فصل** قوله ثم أعلم
بان للصلوة شرائط **وأزكاه** واجبات **وسنن** وأدائها
لصحة الشروع في الصلوة **اعلم** أن هذا الكلام بظاهره غير مستقيم
لأنه لا يفهم منه أن يكون للواجب والسنة والآداب تعلقاً
لصحة الشروع في الصلاة وليس كذلك وهو ظاهر وانما يتوقف
صحة الشروع فيها على الشرائط خاصة فانه إذا فات شرط

فصل

لا يفتح الشروع فيها لو أفتتح الصلاة متطوعاً وهو على غير
وضوء أو كان على ثوبه دم مانع ولم يعلم به لا يلزمه القضاء
لعدم صحة الشروع والرواية في المتنحى فلا بد من التأويل
وأما أن نقول قوله لصحة الشروع متعلق للشرائط وخصها
فكانه قال اعلم بأن للصلوة شرائط لصحة الشروع فيها
واركاناً وواجبات وسناً وأدباً فيستقيم المعنى أو نقول أراد
من صحة الشروع في الصلوة صحتها على صفة الحال مجازاً بطريق
إطلاق اسم السبب على المبدأ لأن الشروع فيها سبب لصحتها
ومحالها فكانه قال اعلم بأن للصلوة شرائط واراناً وواجبات
وسناً وأدباً لصحتها ومحالها فيستقيم المعنى وإنما قدرت الحال
لأن التسنن والآداب شرعت كمجالات للفرائض وتدرايت
في بعض النسخ أن قوله لصحة الشروع فيها ليس بموجود فعلياً
لا يحتاج إلى التأويل ولكن المشهور من النسخ ما نقلناه أو لا

فيحتاج



فيحتاج إلى التأويل ثم اعلم بأن الشرط في اللغة هو العلامة
اللازمة ومنه شرط الساعة أي علامتها اللازمة وفي الشرية
هو ما يتوقف على وجوده الشيء وهو خارج عن ماهية ذلك الشيء
كذا في غاية البيان وقال فخر الإسلام هو اسم يتعلق به الوجود
دون الوجوب وركن الشيء في اللغة هو جانبه الأقوي وهو
يأوي إلى ركن شديد أي إلى غير منعة كذا في الصحاح وفي الشرع
هو ما يقوم به الشيء وهو جزء داخل في ماهية الشيء والفرض
يجوز إطلاقه على الشرط والركن جميعاً ثم الشرط على ثلاثة أنواع
عقلي كالقدوم للتجار وشرعي كالطهارة للصلوة وجعلي كالخروج
العلق به الطلاق في غاية البيان والواجب في اللغة يجبي بمعنى
اللزوم ومعنى التقوط ومعنى الاضطراب وفي الشرع اسم للزمان
بدليل فيه شهرة قال فخر الإسلام واتماستي به إنما لكونه ساقطاً
عليها عملاً أو لكونه مضطرباً بين الفرض والسنة أو بين اللزوم

ساقطاً عما عدا
أو لكونه

مطلوب

وَعَدَمُ الزُّرُومِ فَإِنَّهُ يُلْزِمُ عَمَلًا لَا عِلْمًا وَالْمُرَادُ مِنْ وَاجِبَاتِ الْقُلُوبِ
 وَهُوَ أَنْ يَجُوزَ الصَّلَاةُ بِدُونِهَا وَيَجِبُ سَجْدُ السُّهُو بِتَرْكِهَا كَذَا
 فِي شَرْحِ الْهَدَايَةِ وَأَمَّا السَّنَةُ فَقَدْ فُتِّرَ نَحْنُ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ عِنْدَ
 يَثْبُتُ فَرْضُهَا بِالْحَكْمِ وَالسَّنَةِ وَقَالَ صَاحِبُ النِّهَايَةِ هِيَ مَا فَعَلَهُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِ الْمُرَاطَبَةِ وَلَمْ يَتْرَكْهَا
 إِلَّا بِعَذْرِ وَالْأَدَبِ فِي اللُّغَةِ مَعْلُومٌ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ الْأَدَبُ النَّفْسُ
 وَالْقَرِينُ تَقُولُ مِنْهُ أَدَبُ الرَّجُلِ بِالْفِعْمِ فَهُوَ أَدِيبٌ وَادْبَتَهُ
 قَادَرٌ وَفِي الْأَصْطِلَاحِ هُوَ كُلُّ مَا فَعَلَهُ الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ
 أَوْامِرٍ وَنَهْيٍ وَلَمْ يَوَاطِبْ عَلَيْهِ كَذَا فِي النِّهَايَةِ ثُمَّ إِنَّ الْوُاجِبَاتِ شَرَعَتْ
 لِإِحْكَامِ الْفَرَائِضِ فَتَكُونُ الْفَرَائِضُ حِصْنًا لَهَا وَالسَّنَةُ شَرَعَتْ
 لِإِحْكَامِ الْوُاجِبَاتِ فَتَكُونُ حِصْنًا لَهَا وَالْأَدَبُ شَرَعَتْ لِإِحْكَامِ السَّنَةِ
 فَتَكُونُ حِصْنًا لَهَا كَذَا فِي النِّهَايَةِ وَأَعْلَمُ أَنَّ لُغَةَ التَّسْمِيَةِ أَنْوَاعٌ
 أَرْبَعَةٌ قَطْعِيَّةُ الثَّبُوتِ وَالذَّلَالَةُ كَالنَّصُوصِ الْمُتَوَاتِرَةِ وَقَطْعِيَّةُ

قَطْعِيَّةُ الدَّلَالَةِ كَالْآيَاتِ الْمَأْوَلَةِ وَقَطْعِيَّةُ الثَّبُوتِ قَطْعِيَّةُ الدَّلَالَةِ كَالْأَجَابِ
 الْآخِرَةِ الَّتِي مَفْهُومُهَا قَطْعِيَّةُ وَقَطْعِيَّةُ الثَّبُوتِ وَالذَّلَالَةُ كَالْأَجَابِ الَّتِي
 مَفْهُومُهَا قَطْعِيَّةُ فِي الْأَوَّلِ يَثْبُتُ الْفَرْضُ وَبِالثَّانِي وَالثَّالِثُ يَثْبُتُ الْوُجُوبُ
 وَبِالرَّابِعِ يَثْبُتُ السَّنَةُ وَالْإِسْتِحْبَابُ لِيَكُونَ ثُبُوتُ الْحُكْمِ بِقَدْرِ
 دَلِيلِهِ كَذَا ذَكَرَ الشَّيْخُ عَلَاءُ بْنُ الدِّينِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْكُشْفِ قَوْلَهُ
أَمَّا شُرَايِطُهَا فَسِتَّةٌ هَذَا عَلَى تَقْدِيرِ أَنْ لَا يَكُونَ تَكْبِيرُ الْاِفْتِتَاحِ
 شَرْطًا كَمَا هُوَ اخْتِيَارُ الْمُصَنِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ سَبْعَةً كَمَا هُوَ
 اخْتِيَارُ أَكْثَرِ الْمَشَائِخِ عَلَى مَا يَأْتِيكَ بَيَانُهُ قَوْلَهُ وَالطَّهَارَةُ مِنَ النِّجَاسَةِ
 أَيِ طَهَارَةُ بَدَنِ الْمُصَلِّي وَتَوْبُهُ وَمَكَانُهُ مِنَ النِّجَاسَةِ الْحَقِيقِيَّةِ
 الْمَانِعَةِ شَرْطٌ مِنْ شُرُوطِ الصَّلَاةِ وَيَأْتِيكَ التَّفْصِيلُ مِنْ بَعْدِ
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلَهُ وَأَمَّا إِذَا كَانَ فَسِتَّةٌ أَيْضًا
 أَيِ كَمَا أَنَّ شُرَايِطَهَا سِتَّةٌ ثُمَّ أَعْلَمُ أَنَّ تَكْبِيرَ الْاِفْتِتَاحِ شَرْطٌ
 مِنْ شُرُوطِ الصَّلَاةِ فِيمَا هُوَ الْمَشْهُورُ مِنْ مَذْهَبِ أَصْحَابِنَا وَقَالَ

الطحاوي هي ركن من أركان الصلوة ذكره في شرح معاني الآثار
ونقل عن فخر الإسلام أيضاً أنها ركن كذا في غاية البيان وهو
مذهب الشافعي **والظاهر** أن المصنف رحمه الله اختار هذا
المذهب لأنه عدّها من الأركان ولكن يمكن أن يقال إنّما عدّها
من الأركان وإن كانت شرطاً عنده أيضاً كما هو المشهور من مذ
أصحابنا لأنها متصلة بالأركان فأخذ حكمها وهذا لأن الترخمة
متمثلة الباب للدار والباب وإن كان غيرها ولكن تعد من الدار
لا يتصل بهما وقد تكلموا أيضاً في القعدة الأخيرة هل هي ركن
أو شرط قال في مبوط شيخ الإسلام إنها ليست بركن أصلي
بدليل أنها لم تشرع في الزكاة الأولى وإنما شرعت شرطاً للتخيل
وقد صرح في الإيضاح أيضاً بأنها ليست من الأركان بل هي
من جملة الفرائض وكان القعدة في انعدام الركنية فيها هو
أن الصلوة نفل هو تعظيم وأصل التعظيم بالقيام ويزداد

بالركوع ويتناهي بالسجود فاما القعدة فلخرج من الصلوة فكانت
معتبرة بغيرها لا لعينها فلم تكن من جملة الأركان ولهذا
لو حلف لا يصلي بحنث بالسجود ولا يتوقف الحنث على القعدة
كذا في النهاية وإذا لم تكن القعدة الأخيرة من الأركان مع اتفاقهم
على فرضيتها فما ظنك في الخروج بضعي المصلي عند الإمام فإنه
أبعد من أن يكون ركنًا فالخاصل أن الأركان المتفق عليها
أربعة القيام والقراءة والركوع والسجود فأما وراء ذلك
فتصور فيه أمانسة وهي ماعده المصنف رحمه الله عليه
أو خمسة هي ماعده المصنف رحمه الله عليه إلا الترخمة أو ستة
أحدها الانتقال من ركن إلى ركن والباقي ما ذكره المصنف رحمه الله
من غير الترخمة وقد صرح في التحفة بأنه من الفرائض التي في
نفس الصلوة فإنه ليس بركن أو سبعة وهي ماعده المصنف
رحمه الله مع الانتقال من ركن إلى ركن أو ثمانية وهي الترخمة

والقيام والقرارة والركوع والسجود والانشغال من ركعتين
إلى ركعتين والقعدة الأخيرة والخروج بصنيع المصلي ثم اعلم
أن ثمة كون التهمة شرطاً عند ناركها عند الشافعي رحمه الله
تظهر فيمن تحرم للفرض كان له أن يؤدي بها التطوع عند خلادنا
له فإن قلت **ان في الهداية غير هذه الصورة لإظهار فائدة**
الخلاف وكذلك في عامة النسخ مثل مبسوط شيخ الإسلام
وفتاوي قاضي خان والإيضاح والتحفة والمحيط وتعيينهم
أيها ينبغي إلى الله لا يجوز في غيرهما ما يقتضيه القسمة العقلية
وهو بناء الفرض على الفرض وبناء النفل على النفل وبناء الفرض
على النفل وهل هو كذلك أم لا وكونها شرطاً يقتضي الخلاف في العمل
كما في الطهارة للصلوة قلت **أما بناء الفرض على الفرض فحج**
أبو اليسر فإنه قال في مبسوطه لو شرع في الظهور أتمها ولم يسلم
وبنا عليه عصراً فأتت عنه أجزاء عندنا ونقاه قاضي

أبو زيد في الأشرار وفخر الإسلام في أول الجامع الصغير وأما بناء
النفل على النفل فجوز ذكر في الأشرار وأما بناء الفرض على النفل
فقال **صاحب النهاية** لم أجده فيه رواية ولكن يجب أن لا
يجوز لأن الشيء لا يشتبع بما هو أقوى منه وقال في التاميل
وهي أي تكبير الافتتاح شرطاً عندنا حتى لو كبر ومعه
فالقاه أو كبر قبل الزوال فزالت أو ستر العورة بعمل يسير
بعد الفراغ منها أو تحرم للفرض وتحمل فشرع في التطوع أو السنة
قبل السلام من غير تجديد تحريمه يصير شريعاً قول **صاحب**
الخروج من الصلاة بصنيع المصلي فرض عند أبي حنيفة رحمه الله
وعند أبي يوسف ومحمد رحمهما الله ليس بفرض المراد من قوله
بصنيع المصلي هو الصنيع المنافي للصلوة وذلك مثل أن يتحرك
قهرقهة أو تحدث عمداً أو يتكلم أو يذهب أعظم أن هذا الذي
ذكره المصنف رحمه الله من إثبات الخلاف بين الإمام وصاحبه

هو اختيار الشيخ أبي سعيد البردعي رحمه الله وكان الشيخ
 أبو الحسن الكرخي رحمه الله ينكر ذلك ويقول لا خلاف بيننا
 أن الخروج بفعل المصلي ليس بفرض **و** اتفق الإمام وصاحبه
 على أن المصلي أن تمتد لحدث بعد التشهد قبل السلام أو تكلم
 أو عمل عملاً ينال في الصلوة تمت صلاته وفائدة الخلاف أن صح
 كما هو اختيار البردعي تظهر في المسائل المشهورة الستة بالآتي
 عشرة وهي أنه إذا راى المقيم الماء في صلواته بعد ما تعد قدر
 التشهد قبل السلام أو كان مسحاً فانقضت مدة مسجبه
 أو خلع خفيه بعد يسير أو كان أمياً فتعلم سورة أو غيراً نائماً
 فوجد ثوباً أو مومياً فقد رعى الركوع والتسجود أو تذكر فابتدأ
 عليه قبل هذه أو أحدث الإمام القاري فاستخلف أمياً
 أو طلعت الشمس في صلوة الفجر أو خرج وقت الجمعة أو كان
 ما سحاً على الجبهة فقطعت عن برأه أو كان صاحب عذر

فانقطع

فانقطع عذراً فإنه تبطل صلاته في هذه الصور كلها عند أبي
 رحمه الله لأن الخروج من الصلاة بفعل المصلي فرض عند
 فاعتراض هذه العوارض في هذه الحالة اغني قبل السلام عنها
 في أثناء الصلوة فتبطل الصلوة وعندهما لا تبطل لأن الخروج
 بفعله ليس بفرض عندهما فاعتراض هذه العوارض بعد تمام الفرض
 الصلاة كاعتراضها بعد السلام وثبوت الخلاف بين الإمام
 وصاحبيه في هذه المسائل من عند الكرخي أيضاً لكنه مبني
 على أصل آخر عند وهو أن أول الصلوة وآخرها سواء في
 وجود الغير عند أبي خيفة كنية الإقامة في حق الكافر
 فإنها تغيب فرضه إلى الرابعة سواء وجدت في أول الصلاة
 أو في آخرها **و** ثم إن هذه العوارض مغيرة للفرض فتستوي
 في حدوثها أول الصلوة وآخرها وعندهما ليس وجود الغير
 في آخرها كوجوده في أثناءها لأن اعتباراً في أثناءها يتلزم

صحة بنا بغير الصلوة على ما مضى منها وهو فاسد وهذا المعنى
منفوق في آخر ما فانه لم يبق عليه فرض فكان وجود الخير
قبل السلام كوجوده بعد نية الإقامة تغير وصف الصلوة
من قصر إلى اتمام لا من صحة إلى ابطال ^و دليلها على خروج المصنف
والبردي قول عليه السلام اذا قلت هذا او فعلت هذا
فقد تمت صلواتك فان شئت فقم وان شئت فاقعد فالحكم
بالتمام دليل على انه لم يبق عليه فرض آخر فلا يكون الخروج
بفعله فرضا وله ان تمام الصلوة فرض بالاجماع وثمانيها
بأنها بها وانها وما لا يكون الا بفعل مناف للصلوة لان الشيء
انما ينتهي بفعل يضاده وتحصيل المنا في صنع المصل فيكون
فرضا لان التمام لا يحصل الا به وما لا يتوصل الي تمام
الواجب الا به يجب كوجوبه اتماما ^و اما قوله تمت اي قارب ^{التمام}
واما حملنا عليه توفيقا بينه وبين ما قلنا من الدليل العقل

لانه العقل

لان العقل حجة من حجج الله تعالى كالنقل كذا في غايت البيان
قوله ثم تكبير الافتتاح ليت من الصلوة عند
الحقيقة وايي يوسف رحمهما الله وعند محمد رحمهما الله هي ^{من الصلوة}
يعني انها ليت من اركان الصلوة عندهما بل هي شرط من شرائطها
وعند محمد هي ركن من اركانها كما هو مذهب الشافعي هذا
ما فهمته من هذا الكلام ولم انظر برواية صريحة فيما عندي
من الكتب عن محمد رحمه الله على انها ركن عند الله اعلم بالواقع
والاجماع منعقد على فرضيتها وقايد كونها شرطا او ركنا قد تقدمت
قبل هذا قوله اما الكتاب فقوله تعالى بآياتها الذين
اذقتم الي الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية دلالة الآية على
فرضية الوضوء طاهرا واما تفصيل كيفية فرائضه وسننه
وغير ذلك فقد ذكره المصنف رحمه الله تعالى فيما بعد فلا تجل
فانه ياتيك قبل ان يرتد اليك طرفك ^{ثم} ان ظاهر هذه الآية

يَقْضَى وَجُوبُ الْوُضُوءِ عَلَى كُلِّ قَائِمٍ إِلَى الصَّلَاةِ سَوَاءً كَانَ مُحْدِثًا
أَوْ غَيْرَ مُحْدِثٍ وَهُوَ مَذْهَبُ أَصْحَابِ الظَّاهِرِ وَقَالَ جُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ
يَشْتَرِطُ الْحَدِيثُ لَوْجُوبُ الْوُضُوءِ فَتَقْدِيرُ الْآيَةِ عَلَى مَذْهَبِ الْجُمْهُورِ
وَأَلَّهُ أَغْلَمُ أَيُّ إِذَا أَرَدْتُمُ الْقِيَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَنْتُمْ مُحْدِثُونَ أَوْ إِذَا
قُمْتُمْ مِنْ مَنَامِكُمْ فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ **وَالدَّلِيلُ عَلَى صِحَّةِ مَذْهَبِ**
الْجُمْهُورِ النُّقْلُ وَالْعَقْلُ أَمَّا النُّقْلُ فَهُوَ مَا رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ صَلَّى الْخَمْسَ بَوَضُوءٍ
وَاحِدٍ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَيْتَكَ الْيَوْمَ فَعَلْتَ شَيْئًا
لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ مِنْ قَبْلُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عُمَدًا فَعَلْتُ بِأَعْمَرٍ
كَيْلًا تَخْرُجُوا **وَأَمَّا الْعَقْلُ** فَهُوَ أَنَّ لَوْ أَوْجِبْنَا الْوُضُوءَ بِنَفْسِ الْقِيَامِ
إِلَى الصَّلَاةِ يُلْزَمُ مِنْهُ أَنْ لَا يَتَفَرَّغَ الْإِنْسَانُ عَنِ الْوُضُوءِ
يَقْتَعُ فِي الْخُرُجِ الْعَظِيمِ وَذَلِكَ مَدْفُوعٌ شَرْعًا وَإِنْ يَفُوتَ الْمَقْصُودُ
الْأَصْلِيُّ وَهُوَ الصَّلَاةُ بِالْإِسْتِغْثَالِ بِمَقْدَمَاتِهِ وَهُوَ الْوُضُوءُ

وهو فاسد

وَهُوَ فَاسِدٌ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَوَجِبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ
فَقَوْمًا قَامَ إِلَيْهَا يَنْبَغِي أَنْ يَجِبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ ثَانِيًا لَوْجُوبِ
الْقِيَامِ فَإِذَا تَوَضَّأَ وَقَامَ إِلَيْهَا يَجِبُ آخِرُ وَهَلْ جَرَى فَلَا يَزَالُ
كَذَلِكَ مُشْغُولًا بِالْوُضُوءِ لَا يَتَفَرَّغُ لِلصَّلَاةِ وَفَسَادُهُ لَا خَفِيَ
عَلَى أَحَدٍ أَوْ تَقُولُ عُلِمَ كَوْنُ الْحَدِيثِ شَرْطًا لَوْجُوبِ الْوُضُوءِ بِدَلَالَةِ
النِّصِّ وَهُوَ أَنَّ الْحَدِيثَ شَرْطٌ فِي التَّيْمُمِ الَّذِي هُوَ بَدَلٌ مِنَ الْوُضُوءِ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ
مِنَ الْغَايَةِ إِلَى أَنْ قَالَ قِيَمُوا وَابْدُلُوا أَمَّا يَجِبُ بِمَا يَجِبُ
بِهِ الْأَصْلُ فَكَانَ ذِكْرُ الْحَدِيثِ فِي الْبَدَلِ وَهُوَ التَّيْمُمُ ذِكْرًا
فِي الْبَدَلِ وَهُوَ الْوُضُوءُ فَكَانَ الْحَدِيثُ شَرْطًا لَوْجُوبِ الْوُضُوءِ
إِيضًا وَقَالَ **الْإِسْلَامِيُّ** الدِّينُ الْحَبَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَمَّا صَرْحُ بَذَرِ الْحَدِيثِ
فِي بَابِ النُّقْلِ وَالتَّيْمُمِ دُونَ الْوُضُوءِ وَاللَّهُ أَغْلَمُ لِيَعْلَمَ أَنَّ
الْوُضُوءَ سُنَّةٌ وَفَرَضٌ وَالْحَدِيثُ شَرْطٌ لَوْ كَانَ فَرَضًا لَأَلْكَوْهُ

سُتَّةٌ فَيَكُونُ الْوُضُوءُ عَلَى الْوُضُوءِ نُورًا عَلَى نُورٍ وَالْغُسْلُ عَلَى الْغُسْلِ
وَالْتَّيْمُ عَلَى التَّيْمِ يَكُونُ عِبَادًا قَوْلًا **مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ**
الظُّهُورُ وَتَحْتُمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ رَوَاهُ عَلَى ضَرْفِ اللَّهِ
عَنْهُ فِي السَّنَنِ وَالْمَقْصُودُ هُنَا بِالذِّكْرِ هُوَ قَوْلُهُ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ
الظُّهُورُ وَاتِّمَادُ مَا رَوَاهُ لِلْحَدِيثِ وَالظُّهُورُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ
وَفِي غَيْرِهِ مِنَ الْأَحَادِيثِ بَفَتْحِ الطَّاءِ عَنْ جُمْهُورِ الرُّوَاهِ كَذَا فِي شَرْحِ
الْمَصَابِيحِ وَقَالَ الْأَمَامُ تَوَرَّسْتُ رَحِمَهُ اللَّهُ الْأَجُودُ ضَمُّهُ لِأَنَّهُ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَالْفَتْحُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ مَا كَانَ عَلَى وَزْنِ
فَعُولٍ بَفَتْحِ الْفَاءِ قَدْ بَحِجِي بِمَعْنَى الْفَاعِلِ لِلْبَالِغَةِ كَالشُّكْرِ
وَبِمَعْنَى الْمَفْعُولِ كَالزُّكُوبِ وَبِمَعْنَى الْمَصْدَرِ كَالْقَبُولِ وَبِمَعْنَى اِشْمِ
غَيْرِ مَصْدَرٍ كَالذَّنُوبِ وَقَالَ الْأَنْبَارِيُّ جُمْهُورُ أَهْلِ اللُّغَةِ
عَلَى أَنَّ الظُّهُورَ وَالْوُضُوءَ يَفْعَلَانِ إِذَا أُرِيدَ بِهِمَا الْمَصْدَرُ وَيَفْعَلَانِ
إِذَا أُرِيدَ بِهِمَا اِسْمٌ مَا يَتَطَهَّرُ بِهِ وَعَنْ سَبْوَيْهِ أَنَّ الْفَتْحَ يَقَعُ

عَلَى الْمَاءِ

عَلَى الْمَاءِ وَالْمَصْدَرُ فَإِنْ قُرِئَتْ الْحَدِيثُ بِالضَّمِّ فَلَا اشْكَالَ لِأَنَّهُ
مَصْدَرٌ **عَلَى الْأَمْعِ** بِمَعْنَى التَّطَهَّرِ وَإِنْ قُرِئَتْ بِالْفَتْحِ فَإِنْ جَعَلْتَ
بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ فَلَا اشْكَالَ أَيْضًا فَيَكُونُ بِمَعْنَى التَّطَهَّرِ وَإِنْ جَعَلْتَ
اسْمًا لِمَا يَتَطَهَّرُ بِهِ فَهُوَ عَلَى خَذَفِ الْمَضَافِ أَيْ اسْتِغْمَالِهِ نَسَبَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّرْعُ فِي الصَّلَاةِ بِالدُّخُولِ فِي الْبَيْتِ
الْقُدْسِ يَعْنِي كَمَا أَنَّهُ لَا يَتِمُّكَ مِنَ الدُّخُولِ فِي الْبَيْتِ الْقُدْسِ إِلَّا بِالنَّسَبِ
كَذَلِكَ لَا يَتِمُّكَ مِنَ الدُّخُولِ فِي الصَّلَاةِ إِلَّا بِالتَّهَارَةِ قَوْلًا **مِفْتَاحُ**
وَتَحْتُمُهَا التَّكْبِيرُ يَعْنِي لَا يَجُوزُ الدُّخُولُ فِيهَا إِلَّا بِالتَّكْبِيرِ ثُمَّ حُلَّ
هُوَ مُخْتَصٌّ بِلَفْظِ اللَّهِ الْكَبِيرِ أَمْ لَا فَيَأْتِي بَيَانُهُ مِنْ بَعْدِ عِنْدَ
بَيَانِ فَرْضِيَّتِهِ تَكْبِيرُهُ الْاِفْتِتَاحُ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلًا **مِفْتَاحُ**
وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ أَيْ الْخُرُوجُ مِنَ الصَّلَاةِ بِالتَّسْلِيمِ ثُمَّ هَلْ هُوَ
سُتَّةٌ أَمْ فَرَضٌ أَمْ وَاجِبٌ يَا تَيْكَ مِنْ بَعْدِ فِي قَضَائِ بَيَانِ سُنَنِ
الصَّلَاةِ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَاتِّمَادُ اسْمِ تَكْبِيرِ الْاِفْتِتَاحِ ثُمَّ حُلَّ

لأنها تحرم الأشياء المباحة خارج الصلاة مثل الأكل والشرب
وكلام الناس وغير ذلك. وأما سعي التسليم تحليلاً لأن به تحلل
الأشياء المحرمة في الصلاة. وإضافة التحريم والتحليل
إلى الصلاة لملازمة بينهما وليت هي إضافة المصدر إلى معموله
كذا قيل قول. وثيابك فطهر. الكلام هنا يقع في ثلاث
مقامات. الأول في الدليل الذي يوجب التطهير. والثاني في الآلة
التي يقع بها التطهير. والثالث في بيان أنواع النجاسة وفي أي
مقدار يكون إزالتها فرضاً أو واجباً أو سنة إلى غير ذلك
أما الأول فنقول يجب على المصل قبل أن يشرع في الصلاة
أن يطهر بدنه وثوبه ومكان صلوته من النجاسة بهذا النص
وبقوله عليه السلام حثيه ثم أقرصيه ثم اغسله بالماء
قاله الأمر بكالته عن دم الحيض يصيب الثوب ومعنى حثيه
أي حكيه ومعنى أقرصيه أي اغسله بإطراف أصابعك

قال الجوهري موجد الاستدلال أن الشارع أمر بتطهير الثوب
عن النجاسة مطلق الأمر للوجوب على ما عرفت في الأصول فيكون
التطهير واجباً والوارد في الثوب واردة في المكان والبدن
بالطريق الأولي لأن المصل إنما أمر بالطهارة قبل الشروع
في الصلوة ليكون على أحسن الحالات وأشرف الهيئات حالة المناجاة
مع رب العزة بأن يكون طاهر نقياً واتصاله بالمكان أقوى
من اتصاله بالثوب إذ الوجود الممكن لا يتصور إلا مكاناً يتصور
بلا ثوب وحال البدن أظهر فيكون تطهيرهما واجباً كالشعر في
لكون اتصالهما أقوى ثم المعتبر في طهارة المكان هو تحت قدم
المصل حتى لو أفتح الصلوة وتحت قدمه نجس الشئ من قدر
الدرهم فصلواته فاسدة لأنه لا بد من القيام وذلك يكون
بالقدم فأمّا إذا كان في موضع السجود فعن أبي حنيفة فيه روايتان
كذا في النهاية وأما المقام الثاني فنقول يجوز إزالتها بالماء وبكل

طاهر يمكن ازالته به كالحل وماء الورود ونحو ذلك مما ينحصر
 بالعرض وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف وفي رواية عن محمد
 رحمه الله أيضا وقال محمد في الرواية المشهورة عنه وهو قول
 نافر والشافعي لا يجوز الا بالماء لانه يتنجس بأول الماء قاتب
 والتنجس لا يفيد الطهارة الا ان هذا القياس تركناه في الماء للضرورة
 واثبات مذهبهما موقوف على اثبات اصل مواقف للقياس
 حتى يمكن إلحاق المايعات بالماء قياسا وهو ان تقول ان الماء
 لا يتنجس حالة الاستعمال لانه انما يتنجس بانتقال النجاسة
 اليه ومادام على الشوب لا يتحقق الانتقال لان النجاسة قائمة
 بالشوب والماء قائم بالشوب ايضا فكان النجس باقيا على نجاسته
 والظاهر على طهارته الا انه يمنع من استعماله لمجاورة النجس
 فاذا تكرر الغسلات انتهت اجزاء النجاسة لانها امتتامية
 فاذا انتهت اجزاءها بقي الشوب طاهرا كما كان فاذا ثبت هذا

في الماء ثبت في سائر المايعات قياسا عليه لوجود العلة المشتركة
 بينهما وهي الآزالة الحسية لان المشاركة في العلة توجب المشاركة
 في الغلظة وهذا لان الخلد ونحوه من المايعات مزيل طبعيا
 كالماء بل اولى لان الخلد يزول به الألوان والادهان التي لا تزول
 بالماء فيحصل الطهارة به كالماء وهذا بخلاف الطهارة الحسية
 فانها تثبت بالنقص على خلاف القياس على ما قلنا في بيان الماء
 المقيد فيقتصر على مورد فلا يقاس عليها غيرها فاحفظ
 ايها الاخ المحصل هذه النكتة حتى تقدر على اثبات هذه المسئلة
 فانك متى سلمت تنجس الماء حالة الاستعمال كما قاله الخصم لا يقدر
 اثباتها ابدا لانه لم تفقد الآزالة فايدتها لانه ان زال الاثر
 خلفه اخري وهي نجاسة الماء وقد صرح حافظ الدين النسي
 وجلد الدين البخاري بعدم تنجس الماء حالة الاستعمال او نقول
 المعنى الذي لأجله سقط القياس في حق الماء وهو لان تفيد الآزالة

فأيدتها ذلك المعنى موجود في غير من المايعات فقط اعتبار
القياس لتفيد إزالة هذه المايعات فأيدتها وهذه النكته
من النهاية **وأما المقام الثالث** فيأتيك من بعد ان شا الله
تعالى عند قول المصنف رحمه الله فصل ثم اعلم الاستنباط
على تسعة أوجه **قول** وقيل في التفسير اي فقصر اي قيل
في تفسير الآية وبيانها اي فقصر يعني ان تفسير الآية ومعناها
حقيقة هو الامر بتطهير الثياب عن الجاسة وقيل ايضا معناها
الامر بتقصير الثياب وهو اختيار طائفة والاول قول
ابن سيرين وابن زيد كذا في معالم التنزيل قال صاحب الحاشية
وثيابك فطهر امر بان يكون ثيابه طاهرة من الجاسة لان
طهارة الثياب شرط في الصلوة لا تصح الا بها وهي الاولى والاحب
في غير الصلاة وقبيح بالمؤمن الطيب ان يخل خبثا وقيل
هو امر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجزمهم

الذي **الذي** وذلك ما لا يؤمن معه أصابة الجاسة الى هذا لفظ
فان قلت فهذا يصح الاستدلال بالآية اذا حلت على الامر بتقصير
الثياب **قلت** نعم لان تقصير الثياب يستلزم تطهيرها عادة
فيكون امر بتطهيرها اقضاء ولكن الاعتماد على التفسير الاول
لانه الحقيقة والثاني مجاز والاصل هو الحقيقة وفي تفسير الآية
اقوال اخر وقيل معناه نفسك فطهر من الذب فكفي عن النفس
بالثوب وقيل لا تلبسها على بعصية وغدر وقيل عملك
فاضل وقيل وخلقك فحسن فان قلت اذا حلت على الامر
بتقصير الثياب يكون تطويلها حراما فما كتمه ذلك **قلت**
قد روي ابو سعيد الخدري رضي الله عنه اربعة المؤمن الى
ساقية لا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين ما انفلته
ففي النار فعلى هذا يكون التمسك الى نصف ارجلهم والجائز
بلا كراهة الى الكعبين وما نزل منهما فهو ممنوع فان كان

للخيل والتكبير فهو منع تحريم والافنزيه والاحاديث
 في ان ما تحت الكعبين في النار المراد بها ما كان للخيل ^{عمل}
 بقدر الامكان **واما النساء** فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الاذن لمن في ارجاء ذيولهن ذراعا كذا في الاشراف **قول**
 صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلاة من غير طهور ^{الطهور} الحديث
 بضم الطاء وفتحها هو التطهر على ما بيناه في قوله عليه السلام
 مفتاح الصلاة الطهور يعني ان الله تعالى لا يقبل صلاة آية
 صلاة كانت فرضا كانت او نفلا الا بطهارة **امّا بالفصل**
 او بالتيمم ولا يقبل ايضا صدقة من مال حرام لان الله
 تعالى طيب لا يقبل الا الطيب فقد قرن عليه السلام عدم
 قبول صدقة من الحرام بعدم قبول الصلاة بدون الطهارة
 اينانا بان التصديق تركية النفس من الاضرار وطهارة لها
 كما ان الوضوء كذلك كذا قيل **قول** والغلو هي الخيانة

الايضاح الرابع

في الغنم

في الغنم قال ابن السكيت لم تسمع في الغنم الا غل غلولا وقرو
 وما كان لشي ان يغل ويغل فيعني يغل نخون ومعنى يغل يغل
 مغنيين احدهما نخان يعني ان يؤخذ من غنيمته والآخر
 نخون اي ينسب الى الغلول قال ابو عبيد الغلول من الغنم
 خاصة ولا تراه من الخيانة ولا من الحقد وهما يبين ذلك انه
 يقال من الخيانة اغل يغل ومن الحقد غل يغل بالكسر ومن الغلول
 على يغل بالضم كذا في الصحاح **قول** اما الكتاب فقوله تعالى
 خذوا زينتكم عند كل مسجد اعلم ان كلامنا هنا يقع على ثلاث
 مقامات الاول في الدليل الذي يوجب ستر العورة والثاني في بيان
 ما يكون عورة وما لا يكون والثالث في بيان اي مقدار من
 العورة يكون مانعا بحوزة الصلوة واي مقدار لا يكون مانعا
 اما الاول فنقول يجب على الصلي ان يستر عورته قبل ان يشرع
 في الصلوة بالنصين المذكورين في المتن وبقوله عليه السلام

قال

فصل

لا تقبل صلوة لحايض إلا بخاراي بلاغة أما وجه الاستدلال
بالآية فهو أن الله تعالى أمر بأخذ الزينة عند كل مسجد والمراد
ستر العورة لأجل الصلوة لا لأجل الناس بل ثبت وجوب
ستر العورة لأجل الناس بأدلة أخرى مثل قوله تعالى
ولا يبدن زينتهن الآية وقوله عليه السلام ^{تجوز} لجرهده وأر
وقوله عليه السلام عورة الرجل ما بين سترته إلى ركبته
إلى غير ذلك من الأدلة التي تعرف في كتاب الخطر والإباحة
وهذا لأن الناس في السوق أكثر منهم في المساجد فلو كان لأجل
الناس لقال عند كل سوق كذا في النهاية فكان معناه خذوا
ما يعاري عورتكم عند كل صلوة لأن أخذ الزينة نفسها
محال لأن المراد من الزينة هنا ستر العورة والستر فعل
واخذ المرفوض محال فأريد محلها وهي الثوب مجازا فكان
من باب إطلاق اسم الحال على المحل وأريد من السجدة الصلوة

فكان مراد

فكان من باب إطلاق اسم المحل على الحال وكلاهما جائزان
لوجوب اتصال الصورة بين الحال والمحل فيكون أمر الستر
العورة في الصلوة والأمر للوجوب فاذ قلت الآية تزلت
في شأن الطواف فانهم كانوا يطوفون عمدة ويقولون لا
نعبد الله في ثياب أذننا فيها فتزلت فكيف يكون حجة
في وجوب ستر العورة في الصلوة قلت الأصل أن العدة
لعموم اللفظ لا خصوص السبب عندنا على ما عرفت في الأصول
وهنا اللفظ عام لأنه قال عند كل مسجد ولم يقل عند المسجد الحرام
فيعمل بعمومه وأما وجه الاستدلال بقوله عليه السلام
أولكمكم ثوبان فهو أن لفظ استخبار ومعناه الأخبار
عن الحالة التي كانت عليها من ضيق الثياب وفي ضمنه الفتوى
من طريق الفتوى أي إذا كان ستر العورة واجبا لا سيما في الصلوة
وليس لكم ثوبان فكيف لم تعلموا جوازها في الثوب الواحد

قال الخطابي والرواية الأخرى معناه وأما المقام الثاني فهو
أن عورة الرجل من تحت ستره إلى تحت ركبته وعورة الأمة
القنة والمديرة وأما الولد والمكاتبة مثل عورة الرجل
مع ظهره وبطنه وعورة الحرة جميع بدنها الأوجر
وكيفها وفي قديمها روايتان وأما المقام الثالث فهو أن الكثير
من انكشاف العورة مانع والقليل ليس بمانع ورُبَّ العضو
وما فوقه كثير ومادونه قليل عند أبي حنيفة ومحمد رضي الله
عنهما سواء كان من العورة الفليضة وهي القبل والدبر أو من
العورة الخفيفة وهي ما عدا القبل والدبر وعند أبي يوسف
رحمه الله ما زاد على النصف كثير ومادونه قليل وفي النصف
عنه روايتان والذكر يُعتبر عضو على حدة والأنثيان
على حدة هو الصحيح كذا في الهداية وقيل يُعتبر الذكر مع الأنثيين
عضواً واحداً وكل واحد أذن في المرأة عضو على حدة كذا

في المُرغيناني

في المُرغيناني وثديها في حال النهود تتبع للصدر ومتى كبر
يُعتبر عضو على حدة والركبة تتبع للفخذ على ما هو المختار
وكعب المرأة حكمها حكم الركبة وما بين سرة الرجل وعانته
حول جميع البدن عضو على حدة كذا في غاية البيان وشعرها
النازل يُعتبر على حدة وكذلك البطن والفخذ وكذلك ساقيها
فإذا انكشف رُبَّ عضو من هذه الأجزاء يكون مانعاً لجواز
الصلوة وإن كان أقل من الرُبَّ لا يكون مانعاً عندها والآنكشاف
التفرق يُجمع كالنجاسة المتفرقة فإذا انكشف سدس شعرها
وسدس بطنها وسدس فخذهما يُجمع فإن كان يبلغ الرُبَّ من واحد
هذه الأجزاء يكون مانعاً عندها وإلا فلا ثم التستر شرط
عن غيره لا عن نفسه حتى لو صلى في قميص يحلول الجيب وبصره
يقع على عورته حال الركوع جازت صلواته كذا في المُرغيناني
وقيل هذا في كشف اللحية وقيل لا تنفعه حجته ولو نظر

إِنْسَانٌ مِنْ تَحْتِ الْقَيْصِ وَرَأَى عَوْرَةَ الْمَصَلَّى لَا تَقْدِرُ صَلَاتُهُ
وَالثُّوبَ الرِّفِيقَ الَّذِي يَصِفُ مَا تَحْتَهُ لَا يَكُونُ سَائِرًا ثُمَّ إِنَّهُ
لَا يَبْطُلُ الصَّلَاةُ بِمَجْرَدِ الْإِنْكَارِ بِالْأَجْمَاعِ حَتَّى لَوْ أَنَّكَ كُنْتَ
عَوْرَتَهُ فَتَدَارَكَ فِي الْحَالِ فَتَرَاهَا لَمْ تَبْطُلْ صَلَاتُهُ بِالْإِنْكَارِ
وَأَمَّا تَبْطُلُ بِمَضَى زَمَانٍ مُقَدَّرٍ وَهُوَ أَنْ يُؤَدِيَ مَعَ الْإِنْكَارِ
رُكْعًا مِنْ أَرْكَانِ الصَّلَاةِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ وَإِنْ يَمْضِي زَمَانٌ يُكُنْ فِيهِ
إِذَا رُكِنَ مِنْ أَرْكَانِهَا عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَعَلَى هَذَا الْخِلَافِ إِذَا قَامَ
فِي صَفِّ النَّسَاءِ لِلرَّحْمَةِ أَوْ عَلَى نَجَاسَةٍ زَائِدَةٍ عَلَى قَدْرِ الدَّرَجَةِ
وَمَنْ فَقَدَ سَائِرَ صَلَاتِهِ عَزَّيْنَا قَاعِدًا يُؤْمَرُ بِالرُّكُوعِ وَالتَّجَوُّدِ
أَوْ قَائِمًا يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ وَالْأَوَّلُ أَفْضَلُ فَإِنْ وَجَدَ مَا يَسْتَرْبِيهِ
الْقُبْلَ أَوِ الدُّبُرَ تَخَيَّرَ وَعَنِ الثَّانِي رَحِمَهُ اللَّهُ بَسْرَ الْقُبْلِ
لِأَنَّهُ يَسْتَقْبَلُ بِهِ الْقِبْلَةَ وَقِيلَ الدُّبُرُ لِأَنَّهُ أَفْخَشَ فِي الرُّكُوعِ
وَالتَّجَوُّدِ قَوْلَهُمْ قَوْلَهُ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَيْ حَوْلَكَ

وجْهك المجهنم

وجْهك إِلَى جَهَنَّمَ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَ أَيْ فِي
أَيِّ مَكَانٍ كُنْتُمْ فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ وَأَرَدْتُ الصَّلَاةَ فَحَوَّلُوا وُجُوهَهُمْ
إِلَى جَهَنَّمَ أَعْلَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي مَكَّةَ
إِلَى الْكَعْبَةِ ثُمَّ أَمَرَ بِالصَّلَاةِ إِلَى صُحْرَةِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ بَعْدَ الْحُجْرِ
تَأْتِلًا لِلْيَهُودِ فَصَلَّى إِلَيْهَا سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا
وَكَانَ يَتَوَقَّعُ مِنْ رَبِّهِ أَنْ يَحْوِلَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ لِأَنَّهَا قِبْلَةُ أَبِيهِ
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَدْعَى الْعَرَبَ إِلَى الْإِيمَانِ لِأَنَّهَا مَفْخَرَتُهُمْ
وَمُزَارَعَتُهُمْ وَمَطَافُهُمْ ثُمَّ وَجَّهَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ حِينَ نَزَلَتْ هَذِهِ
وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ نَزَلَتْ فِي مَسْجِدِ بَنِي سُلَيْمَةَ وَكَانَ
صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَكْعَتَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ فَتَحَوَّلَ فِي الصَّلَاةِ
وَأَسْتَقْبَلَ الْمِيزَابَ وَحَوْلَ الرِّجَالِ مَكَانَ النِّسَاءِ وَالنِّسَاءُ مَكَانَ
الرِّجَالِ فَسَمَّى الْمَسْجِدَ مَسْجِدَ الْقِبْلَتَيْنِ وَذَكَرَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ فِي الْقُرْآنِ
دُونَ الْكَعْبَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْوَاجِبَ مَرَاعَاةَ الْجِهَةِ دُونَ الْعَيْنِ

كذا في الخفاف ثم من كان مكة ففرضه في أصابة عيها بالاجماع
حتى لو صلى مكي حول بيته ينبغي ان يصلي بحيث لو ازيلت
الجدران يقع استقباله على الكعبة لا محالة ومن كان عابيا
عنها ففرضه اصابة للجهة لان الطاعة ايضا بحسب الطاقة
وهذا هو الصحيح وقال ابو عبد الله الجرجاني في فرض الغائب
اصابة عيها وفايد الخلاف تظهر في اشتراط نية عن الكعبة
فعدك يشترط وعند غير لا كما ذكرنا حافظ الدين النسي
رحمه الله في كافيهِ واما نية الكعبة بعد ما توجه اليها هل
يشترط او لا فقال الامام ابو بكر محمد بن الفضل يشترط
وقال الشيخ ابو بكر بن حامد لا يشترط وقال صاحب الهداية
في تجنيبه لا يشترط في الصحيح وقال بعض المشايخ ان كان يصلي
الى الحارث فمما قال الحامدي وان كان في الصحراء فمما قال الفضل
ومن كان حائفا من عدو او سبع او مريضا لا يجزئ من تحوله

الى القبلة

الى القبلة او يضطر التحول او كان على خشب في البحر يصلي الى اي
جهة قدر للضرورة ومن اشبهت عليه القبلة وليس يحضرته
من يسأله عنها اجتهد وصلي وقيل قوله تعالى فايئما تولوا فتحر
وجه الله اي فهاك قبلة الله نزلت في الصلوة حال الاشتباه
واذا صلى بالتحري ليلاد في مسجد مظلم العدم المخبر جاز ولا يجب
عليه فرع ابواب الناس للسؤال ولا طلب القبلة من الجدار مخافة
الهوام كذا في الشامل ثم الاستخبار انما يكون من اهل الاخبار
لو كان في مفاز فاخبر رجلا من اهل الجانب وتحرك هو الى جانب
آخر ان كانا من اهل ذلك الموضع اخذ بقولهما والا فلا كذا في الكافي
ولو علم خطأ في صلوة شرع فيها بالتحري استدراك القبلة
واثم كما فعله اهل قباء وان علم بعد الفراغ منها لا يعيد عندنا
خلاف الشافعي سواء شرع بلا تحرك لا تجوز صلاته وان ظهر
وروي عن ابو حنيفة انه يكفر لا يستحقاقه بالدين وقال ابو يوسف

جازت صلاته لحصول المقصود وهو اصابة القبلة ولو صلى
ركعة الى جهة بالتحرى ثم تحول رايه الى جهة اخرى ^{اليها} توجه
وان لم يقع تحريه على شيء قيل يوحى وقيل يصلى كل ركعة
الى جهة من الجهات الاربع ولو صلى الى الجهات الخمس لم تجز
وان اشتهرت القبلة على قوم فصلوا الى جهات مختلفة ^{بالتحرى}
مع الامام وكلهم خلفه ولا يعلمون ما صنع جازت صلواتهم
كما في جوف الكعبة واستقبال القبلة في السفينة لازم
بخلاف الدابة وقال بعض مشايخنا الكعبة قبله من يصلى
في المسجد الحرام والمسجد قبله من يصلى في مكة ومكة قبله اهل ^{الحرم}
والحرم قبله العالم وقال بعض العارفين قبله البشر الكعبة
وقبله اهل السماء البيت المعمور وقبله الكروبيين ^{الكرشي}
وقبله حملة العرش العرش ومطلوب الكل وجه الله تعالى
كذا في الترغيبات في ثم اعلم ان الكعبة هي البقعة المعظمة

الي عنان السماء عند نادون البناء من استقبال هواها كان
كن استقبال بناءؤها فلو نقل البناء الى غيرها لم تجز الصلوة
اليه **قوله** واما السنة فما روي عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه حين علم الاغرابي اركان الصلوة اتم في ذلك
باستقبال القبلة المراد من الاغرابي هو الذي يصلي بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفف في صلوته فامر بالاعادة
وعلمه كيف يصلي وتمايم حديثه ما ذكر في الصحيحين
باسناده الى ابي هريرة رضي الله عنه انه قال ان رجلا دخل
المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية ^{السجد}
فصلى ثم جاء فلم عليه فقال عليه السلام وعليك السلام
ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى كما صلى ثم جاء فلم
فقال وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعل
ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحق ما احسن

غير هذا فعلمني قال اذا تمت الى الصلوة فاسبع الوضوء
ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقاماتيسر معد من القران
ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تستوي قائماً ثم اسجد
حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ثم اسجد حتى
تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تستوي قائماً ثم ارفع ذلك
في صلواتك كلها استدلال الفقهاء بهذا الحديث على فرضية
ما ذكر فيه سواء كان مما يفعل في الصلوة او خارجها وعلى
عدم فرضية ما لم يذكر فيه في الصلوة اما فرضية ما ذكر
فيه فلكونه مأموراً به والامر للوجوب كما ما عرف في الا^{صل}
واما عدم فرضية ما لم يذكر فيه في الصلوة فلان المقام
مقام تعليم الصلوة وتعريف اركانها وذلك يقتضي انحصار
الفرايض فيما ذكر فيه لئلا يلزم تاخير البيان عن وقت
الحاجة فانه لا يجوز تفصيل ذلك انه عليه السلام

امر في هذا

امر في هذا الحديث بالوضوء واستقبال القبلة والتكبير
وقراءة القران بما تيسر والركوع والرفع منه والتسجدة الاولى
والرفع منها والثانية والرفع منها فيدل الامر على وجوب
هذا الاشياء وقوله حتى تطمئن راكعاً وحتى تطمئن ساجداً
وحتى تطمئن ساجداً وحتى تطمئن جالساً وحتى تستوي قائماً
يدل على وجوب تعديل الاركان فيها هذا ما ذكره في الحديث
واما استدلالهم على عدم وجوب ما يذكر فيه فانه ما استد^{لوا}
على عدم وجوب دعاء الاستفتاح لانه لم يذكر فيه ومنه
ما استدل بعض المالكية على عدم وجوب التشهد لذلك
ومنهم ما استدل بعض الحنفية على عدم وجوب السلام
لذلك وقد كثر كلام الفقهاء فيه طرداً وعكساً وقال بعض
الشارحين مرد الاستدلالهم والحق ان هذا خبر واحد
فلا يفيد فرضية الشيء اصلاً اقول الاستدلال منهم صحيح

اما على قول الشافعي ومالك فظاهر لانهما يريان اثبات ^{الفرض}
خبر الواحد واما على مذهبنا فكذلك لان مثل هذا ^{استدلال}
اعني به الاستدلال بنفس مفهوم النص الغير القطعي على اثبات
فرضية شيء اذا كان دلالة عليه قطعيا شايح كثير فيما بين
العلماء وان لم يكن ذلك مستقلا في اثباته لعدم قطعية
ثبوته ويقصدون بذلك تأكيد مضمون القطع به الاترا
انهم يقولون في كثير من المواضع في كتبهم لاثبات فرضية
شيء انه فرض بالنقل والعقل ومقصودهم من ايراد العقل
تقوية مضمون النص من الكتاب والسنة والقياس وان
لم يكن القياس مستقلا لاثبات الفرض وخبر الواحد فوق
القياس لما عرفت في موضعه فبالطريق الاولى ان يصح
الاستدلال به على فرضية شيء تقوية للنص القطعي فاذا
تقرر هذا فانظر بعد ذلك فمهما تجد من مفهوم هذا الحديث

وقع موافقا

51
وقع موافقا للدليل القطعي فقل بفرضيته ومما تجد موافقا
لذلك لا تقل بفرضيته لان الفرض لا يثبت بخبر الواحد فالامر
باستقبال القبلة والتكبير والقراءة والركوع والسجود وقع موافقا
لنص القطعي وهو قوله تعالى قوله وحكم شطر المسجد الحرام وتركه فذكر
فاقرأ وما تيسر من القرآن واركعوا واسجدوا فيكون هذا الاشيا
فرضا والامر باعادة الصلاة لتترك تعديل الاركان لم يكن موافقا
لنص القطعي بل وقع مخالفا لاطلاقه فلا يكون تعديل الاركان
فرضا بانه ان شاء الله تعالى امر بالركوع وهو انحاء الطهر ^{وبالسجود}
وهو الانخفاض لغة فيتعلق الركينة بالاد في فیهما لان الامر بالفعل
لا يقتضيه الدوام فيتعلق الحال بالسنة لئلا يلزم نسخ الخطاب
بخبر الواحد اذا الزيادة نسخ على ما عرفت في الاصول وباقي الكلام
مما يتعلق بتعديل الاركان ياتي عند بيان تعديل الاركان
ان شاء الله تعالى وفيه خلاف لابي يوسف والشافعي رحمهما الله

قوله اما الكتاب فقوله تعالى سبحان الله حين تمسون
الآية
المراد من التسبيح هنا الصلوة كما في قوله تعالى فلو لا انه كان
من المستحيين وقيل لابن عباس رضي الله عنه هل تجد الصلوات ^{الحسن}
في القرآن قال نعم وتلاه هذه الآية وقال جمعت الآية الصلوات ^{الحسن}
ومواقيتها وانما سميت الصلوة بالتسبيح لوجود التسبيح فيها
كما سميت بالركوع والسجود وفي قوله تعالى واسجد واركع ^{الركعة}
لكونها بعض اركانها لمعنى قوله سبحان الله اي فصلوا الله حين
اي حين تدخلون في وقت المساء وهو خلاف الصباح لغة ونعني به
صلوة المغرب والعشاء معاذ في التفسير قوله وحين تصبحون
اي وصلوا ايضاً حين تدخلون في وقت الصباح ونعني به صلوة ^{الفجر}
قوله وله الحمد في السموات والارض اي تحمد اهل السموات
والارض كذا في تفسير المصنف رحمه الله وقال صاحب الكشاف
معناه ان علي المميزين كلهم من اهل السموات والارض ان تحمدوا ^{لانهم}

في نحمته

59
في نحمته قوله وعشي اي وصلوا ايضاً صلوة العشي على
خذف المضاف ونعني به صلوة العصر كذا قاله المفسرون وقال أبو هريرة
العشي والعشية من صلوة المغرب الى العتمة ثم قال العشاء
بالكسر والمدة مثل العشي والعشاء ان المغرب والعتمة وزعم
قوم ان العشاء من زوال الشمس الى الفجر الى هنا لفظ الصباح فعلي هذا
يكون تسمية صلوة العصر صلاة العشي باعتبار العشي الثاني دون ^{الاول}
سميت بها لوقوعها بعد الزوال ولهذا سمي الظهر احد صلوات ^{العشي}
في الحديث قال أبو هريرة رضي الله عنه وسلم صلوة العشاء
الظهر والعصر فلم يركعتين قوله وحين تظهرون اي وصلوا
ايضاً حين تدخلون وقت الظهر وهو ما بعد الزوال ونعني به
صلوة الظهر وقوله وعشيا متصل بقوله حين تمسون وقوله وله
الحمد في السموات والارض اعتراض بينهما كذا في الكشاف
وقال صاحب الكشاف في قوله المراد بالتسبيح يعني من قوله ^{فسمي}

ظاهر الذي هو تنزيه الله من السوء والشا عليه بالخير
في هذه الاوقات لما استجدد فيها من نعمة الله الظاهرة فعلى
هذا لا يكون في الآية دليل على مدعي وجهه ^{القول} بالمفسرين على
الاول اعلم انه قيل ان اول من صلى صلاة الفجر آدم عليه السلام
حين اهبط من الجنة واطلمت عليه الدنيا وحن الليل ولم يكن
راي قبل ذلك فخاف خوفا شديدا فلما انشق الفجر صلى ركعتين
شكر الله تعالى الركعة الاولى للنجاة من ظلمة الليل والثانية
لرجوع ضوء النهار وكان ذلك سبب كونها ركعتين وفرضت
علينا واول من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام حين
نزل الفداء ^{الولد} ولد صلى اربع ركعة الاولى شكر الذهاب غم
والثانية لنزول الفدا والثالثة لرضي الله حين نودي قد صدقت
الرؤيا والرابعة لصبر ولد على مغرة الذبح وكان منه تطوعا
وفرض علينا واول من صلى العصر ^{الله} نوح عليه السلام حين انجاه

تعالى من اربع

تعالى من اربع ظلمات وقت العصر ظلمة الزلّة وظلمة الليل وظلمة
الماء وظلمة بطن الخوت صلاها تطوعا شكرا وامرنا بها واول
من صلى المغرب عيسى عليه السلام حين خاطبه الله تعالى
بقوله تعالى انت قلت للناس اتخذوني واممي اهين من دون
نفسه الآية وكان ذلك بعد غروب الشمس فاولي لنفي اللومية عن
والثانية لنفيها عن والدته والثالثة لاثباتها لله تعالى
وكان ذلك منها تطوعا وامرنا بها واول من صلى العشاء موسى
عليه السلام حين خرج من مدين وضل الطريق وكان في غم
اخيه هارون وغم عدو فرعون وغم اولاده فلما انجاه الله
تعالى من ذلك كله ونودي من شاطئ الوادي صلى اربع ركعة
وامرنا بها كل ذلك مذكور في شرح الهداية للشيخ قوام الدين
الحاكي رحمه الله منقولة عن ابي الفضل رحمه الله مع زيادات
فقلتها من مختصره قوله امني جبريل عليه السلام

الحديث حديث امامته جبريل عليه السلام حديث مشهور
وهو يدل على التقصود مع تفصيله وهو كون الوقت شرطاً
للصلوات المفروضة وقد وقع مبيناً لمحمل الخطاب وهو قوله
تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً وانضم اليه
ايضاً الآية السابقة اعني قوله تعالى فسبحان الله الآية فلا حرج
يثبت كونه شرطاً والاجماع ايضاً منعقد عليه ثمان ^{مفهوم} بعض
سلم بين العلماء ولا نزاع لاحد فيه فلا يحتاج فيه الى الكلام
سوي كشف بعض الغاظة وفي بعضها خلاف بينهم فلا بد من ^{بيانه}
فبقوله اول وقت صلاة الفجر من طلوع الفجر الثاني وهو البياض ^{الذي}
ينتشر في الافق ويسمي الفجر الصادق وآخر وقتها الجزء المتصل
بطلوع الشمس هذا الحديث فان جبريل عليه السلام امر رسول الله
صلي الله عليه وسلم فيها في اليوم الاول حين طلع الفجر وفي اليوم الثاني
حين اسفر جذا او كادت الشمس تطلع كذا في الهداية ثم قال في آخر

الحديث

الحديث ما بين هذين وقت لك ولا شك والمراد من قوله حين
طلع الفجر هو الفجر الصادق لا الفجر الكاذب الذي تسميه العرب ^{ذو السرجان}
وهو البياض الذي يبدؤا طوله لا ثم يعقبه ظلمة فانه لا يدخل
وقت الصلوة ولا تحرم الاكل على الصائمين لقوله عليه السلام
ولا يغرنكم اذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن كلوا واشربوا
حتى يطالع الفجر المستطير اي المنتشر واول وقت الظهر من زوال
الشمس لامامة جبريل عليه السلام في اليوم الاول حين زالت الشمس
واخر وقتها عند اية حنيفة رضي الله عنه اذا صار ظل كل شيء
مثليه سوي في الزوال وعند صاحبيه اذا صار ظل كل شيء مثله
سوي في الزوال وقولها رواية عنه وفي الزوال هو الظل الذي
يكون للأشياء وقت الزوال وطريق معرفته ان يغرز خشبة
مستوية في الارض مستوية قبل الزوال وتجعل لمبلغ الظل ^{علامة}
فما دام ينقص من الخط فهو قبل الزوال فاذا وقف لا يزداد ولا ينقص

فهو يسمى في الزوال وهو الظل الاصيل فاذا اخذ الظل في الزوال^د
 فقد زالت الشمس لها امامة جبريل عليه السلام فانه صلي
 الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله فان قلت
 لما صلي الظهر في اليوم الثاني في الوقت الذي صلي فيه العصر
 في اليوم الاول نسخ الاول بالثاني قلت مع امكان التوفيق لا يمتنع
 الى النسخ وهما من الممكن بان يقال صلي العصر في اليوم الاول
 حين زاد على المثل والظهر في اليوم الثاني قبل ان يزيد لكن
 قرب منه او يقال المراد من المثل في العصر هو المثل بلا في الزوال
 وفي الظهر في الزوال فلا يكونان في وقت واحد وله قول
 عليه السلام ابردوا بالظهر في الصيف فان شدة الحر من فيح
 جهنم اي ادخلوا صلوة الظهر في البرد اي صلوها اذا سكنت^{البرد}
 وفيح جهنم شدة حرها واشد الحر في ديارهم حين يصير ظل كل
 شيء مثله وقد اختلفت رواية الحديث في الظهر في اليوم^{الثاني}

فروي انه صلاها حين صار ظل كل شيء مثله كروي حين صار
 ظل كل شيء مثليه ذكر في شرح الجمع فتعارضت الآثار فان رويت
 صلوة العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شيء مثله تدل على
 خروج وقت الظهر وحديث الابرار بالظهر وحديث امامة
 جبريل في الظهر في اليوم الثاني كل واحد منهما يدل على عدم خروج
 وقت الظهر اما حديث الابرار بالظهر فلما قلنا ان اشد الحر في ديارهم
 في هذا الوقت واما حديث الامامة فعلى رواية المثليين فظاهر وكذا
 على رواية المثل اذا ظاهر انه لما صلاها في اليوم الثاني في الوقت
 الذي كان صلي فيه العصر في اليوم الاول نسخ الاول بالثاني
 فلما تعارضت الآثار تبقى ما كان على ما كان ووقت الظهر كان
 ثابتاً يقيين فلا يزول بالشك ووقت العصر ما كان ثابتاً فلا
 يدخل بالشك واول وقت العصر اذا خرج وقت الظهر على خلاف
 التحريجين يعني عند أبي حنيفة اذا صار ظل كل شيء مثليه سوى

في الزوال خرج عن وقت الظهر ودخل وقت العصر وعندها
 اذا صار ظل كل شيء مثله سوى في الزوال خرج وقت الظهر ودخل
 وقت العصر كذا في شرح الهداية وآخر وقتها ما لم تغرب الشمس
 لقوله عليه السلام من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس
 فقد أدركها وانما لم يؤخرها جبريل عليه السلام إلى آخر وقتها
 للخبر عن الكراهة فإنه عليه السلام جاز ليعلمه الاختيار
 من الاوقات لا الجواز الا ترى انه لم يؤخر العشاء إلى ثلث الليل
 وبعده وقت العشاء باق بالاجماع وأول وقت المغرب اذا غربت
 الشمس وآخر وقتها ما لم يغيب الشفق بهذا اللفظ ورد في الحديث
 صريحاً وانما صلاة جبريل عليه السلام في اليومين وبين
 قوله صلاة حين افطر الصائم لان معنى حين افطر الصائم
 أي حين دخل في وقت الافطار وهو اذا غربت الشمس في وقت
 واحد للاحتراز عن الوقوع في الوقت المكروه لان تأخير المغرب

في وقت واحد لا خلاف

الاخر الوقت

إلى آخر الوقت مكروه وانما قلت انه صلاة في اليومين في وقت
 واحد لانه لا فرق بين قوله صلاة حين غربت الشمس وبين قوله
 صلاة حين افطر الصائم لان معنى حين افطر الصائم أي حين
 دخل في وقت الافطار وهو اذا غربت الشمس وهذا كما يقال
 أصبح اذا دخل في وقت الصباح ^{والشك} اذا دخل في وقت المساء
 ثم الشفق هو البياض الذي يعقب الحمرة في الافق عند ان حفيقة
 وعند صاحبيه والشافعي في الحمرة وقوله رواية عنه وهذا
 مسألة اختلف فيها الصحابة رضي الله عنهم فذهب مروي
 عن عمر وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم ومذهب مروي
 عن ابي بكر وعائشة وابن عباس رضي الله عنهم وعن المبرد
 انه الحمرة وعن احمد بن حنبل انه البياض واذا تعارضت الآثار
 والاحبار بقي ما كان على ما كان ووقت المغرب كان ثابتاً بيقين
 فلا يخرج بالشك ووقت العشاء لم يكن ثابتاً بيقين فلا يدخل

وامسئله

بالشك وبه يثبت مذهب ابو حنيفة رضي الله عنه وروى
 عن ابي حنيفة انه رجع الى قولها ^{كما} حكاها صاحب الكناز ومجمع البحرين
 وذلك لما ثبت عنده من حمل عامة الصحابة الشفق على المغرب ^{في}
 واول وقت العشاء اذا غاب الشفق على اختلاف السابق وهذا لان
 جبريل عليه السلام ام النبي عليه السلام في صلاة العشاء في اليوم ^{الاول}
 حين غاب الشفق واخر وقتها ما لم يطلع الفجر وقال الشافعي في رواية
 تخرج وقت العشاء متى مضى ثلث الليل وفي رواية اخرى متى مضى
 نصف الليل الا ان يكون سافرا فيزيد بمقدار ما يمتد الى طلوع الفجر ^{له}
 امامة جبريل عليه السلام فانه صلاها في الليلة الثانية بعد
 ما مضى ثلث الليل ولنا قوله عليه السلام واخر وقت العشاء
 ما لم يطلع الفجر رواه ابو هريرة رضي الله عنه وحديث امامة جبريل
 عليه السلام محمول على الاشتجاب توفيقا بين الحديثين ولانه
 لما كان وقتا للمسافرة كان وقتا للمقيم ايضا لان تأثير السفر

في قصر الصلوة لافي زيادة الوقت ووقت الوتر وقت العشاء
 الا انه مأمور بتقديم العشاء للترتيب وهذا عند ابي حنيفة
 رحمة الله عليه وعندهما اول وقته بعد العشاء وهذا الاختلاف
 فروع اختلافهم فبعد الوتر واجب والوقت متى جمع صلاتين
 واجبتين يكون وقتا لهما جميعا وان امر بتقديم احدهما كالنوافل
 والوقية وعندهما هو سنة شرعت بعد العشاء كركعتي ^{الظهر}
 وفايدة الاختلاف تطهر فمن صلى العشاء ثم احدث فتوضا
 وصلى السنة والوتر ثم علم انه كان صلى العشاء بلا وضوء
 فانه يعيد العشاء والسنة ولا يعيد الوتر عنده وعندهما
 يعيد فاما اذا وتر قبل العشاء متعمدا فلا يجوز بالاتفاق
 فاذا علم المقصود فليراجع الى كشف بعض الفاظ الحديث
 قوله اني اصاب ما مالي ليعرفني كيفية الصلوة واوقاتها
 قوله يومين يعني يوما صلى الصلوات في اوائل الاوقات

ويوما في اخرها في اوقات الاختيار والاستحباب لا الجواز
قول حين اسفر جدا اي حين تنور واضاءة تامة
اعلم ان الافضل عندنا في الفجر هو الاسفار في السفر والحضر
صيفا وشتا الا يوم مزدلفة فان التغليس بها افضل
ثم ان في ظاهر الزواية يبدأ بالاسفار ونحتم به وقال الحكماء
وي يبدأ بالتغليس ونحتم بالاسفار فيجمع بينهما بتطويل
القراءة قال ابراهيم النخعي ما اجتمع اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم على شيء كما اجتمعوا على التنوير بالفجر وعند
الشافعي رحمه الله يستحب التجليل في كل صلاة ودليله وجوابه
يعرف في المطولات قولهم مقدار شراك النعل الشراك
احد سيور النعل التي على وجهها وذكر مقدار هذا النعل
علي معنى التحديد بل معنى الحديث انه صلاها حين تحقق
الزوال وانما ذكره تقريبا للداهان وهذا لان زوال الشمس لا يبين

الاباقل

70
الاباقل ما يري من الظل في جانب المشرق وكان الظل وقت
امامته بحكمة هذا المقدار فيكون ذكر المقدار بيانا للزوال
ثم اعلم ان في الزوال تختلف باختلاف الامكنة والازمنة
وقد قيل لا بد ان يبقى لكل شيء في عند الزوال في كل موضع
الامكنة والمدينة في اطول ايام السنة وانه لا يبقى بحكمة
ظلمة على الارض بالمدينة تاخذ الشمس الحيطان الاربعة قوسا
حين افطر الصائمين اي حين دخل في وقت الافطار يعني صلاة
حين غربت الشمس في الوقت المستحب قولهم وصلى العشاء حين
ما مضى ثلث الليل اي حين ما مضى ثلثه يعني الله صلاها
في وقتها المستحب فان تأخير العشاء الى ثلث الليل مستحب لقوله
عليه السلام لولا ان اشق على امتي لاخرت العشاء الى ثلث
الليل فان قيل ينبغي ان يكون سنة كالسواك حيث قال فيه
لولا ان اشق على امتي لا موتهم بالسواك عند كل وضوء قلنا

رسع بالسواك

ثبت سنة السواك بمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم ولولاها
لقلنا باستحبابه ايضا ولا مواظبة هنا ولانه قال ثم لا مزمع
وهو الوجوب وقد امتنع الوجوب لعارض الشبهة فيكون سنة
اماها هنا فقد قال لا حرت والفعل مطلقا يدل على الاستحباب
لا على الوجوب وتأخير العنا الى نصف الليل مباح والى النصف
الاخير بلا عذر مكرره ذكرته تيمما للفايدة قوله
هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك اي الوقت الذي صليت لك
فيه اما ما في اليومين وقت لصلواتك المفروضات ووقت
ايضا لصلوات الانبياء من قبلك غير ان صلواتك المفروضات
فيه خمس ففي كل وقت فرض واحد وان صلوات الانبياء من قبلك
خمس صلوة على ما نقلناه عن التيسر والكشف في اول الكتاب
ففي كل وقت عليهم عشرة فرائض على ما هو الظاهر فان قلت
هل هذا الحديث مخالف لما تقدم في الحكاية من ان الفرائض الخمسة

صلى كل واحد منها واحد من الانبياء في وقته وظاهر انه مخالف
اذ الحكاية تدل على ان كل نبي تفرد في كل وقت بالصلوة فيه
والحديث يدل على اشتراك الكل في كل وقت بالصلوة فيه
قلت المخالفة ليست بيقينية لانه على تقدير ان يكون كل وقت
من هذه الاوقات وقتا للنبي من الانبياء يصدق عليه ان جميع الاوقات
الخمسة وقت للانبياء وان لم يكن كل وقت منها وقتا لجميع الانبياء
فافهم قوله الوقت ما بين هذين الوقتين هكذا وقع
في جميع ما اطلعنا عليه من نسخ المقدمة والذي وقع في الكتب
المشهورة من كتب الحديث والفقه مثل المصابيح وشرح الهداية
وغيرها هكذا الوقت ما بين هذين الوقتين بزيادة الوقت
فيقدر هنا ايضا الوقت ليكون موافقا لتلك الكتب ومعناه
ان ما بين هذين الوقتين وقت لك كما ان الوقت الذي صليت
فيه اولا واخرا وقت لك فبين الوسط بالقول والاول والاخر

بالفعل فعمل هذا التقدير يكون المراد من آخر الوقت هو آخر الوقت
في الاختيار لا الجواز بل الجواز باق بعد الايري انه يجوز صلوة ^{الظهر}
بعد الابراد ما لم يدخل وقت العصر والعصر ما لم تغرب الشمس ^{من}
والغرب ما لم يغيب الشفق والعشا ما لم يطلع الفجر والفجر ما لم تطلع
الشمس او يقال هذا بيان للوقت المستحب اذا دأب في اول الوقت
فما يتعسر على الناس ويؤدي الى تقليل الجماعة وفي التأخير
الى آخر الوقت خشية الفوات فكان المستحب ما بينهما مع قوله
عليه السلام خيرا لأمور واسطها كذا في المستصفى قوله
فقلوه تعاوما مروا لا يعبدوا الله مخلصين له الدين الآية
يعني ما مروا هو لا الكفار في التوراة والانجيل الا لاجل ان يعبدوا ^{والله}
مخلصين له الدين اي في حال كونهم جاعين الدين خالصا لله تعالى
وقرأ ابن معبود الا ان يعبدوا بمعنى بان يعبدوا كذا في الكتاب
وقال بن عباس رضي الله عنهما وما مروا في التوراة والانجيل الا ^{بالخلوة}

77
العبادة لله تعالى موحدين لا يعبدون معه غيره كذا في الوقت
والآية وان نزلت في حق اهل الكتاب لكانها تدل على كون الاخلاص
فرضا على كل مميّز وبواسطة دلالتها على فرضية الاخلاص تدل
ايضا على فرضية النية اما وجه دلالتها على فرضية الاخلاص
فهو انها سبقت لزم اهل الكتاب لتركهم الاخلاص ^{فعل} فوجب
ان نخلص عمله لله تعالى لئلا يذم كما ذموا وفي غيرها من الارب
ايضا ما يدل على فرضية مثل قوله تعالى لنبيه عليه السلام
قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقال الله تعالى
الا لله الدين اي هو الذي وجب اختصاصه بان نخلص له الطاعة
من كل شائبة كدرا لاطلاعه على الغيوب والاسرار كذا في الكتاب
وقد مدح الله تعالى المخلصين بقوله واخلصوا دينهم الله ولان الله
تعالى هو الحقيق بان نخلص له الطاعة ولا يشرك به غيره لانه
هو المنعم على عباده وحن فيجب عليهم الشكر له وحن ^{هو} واما وجه

دلائلها على فرض النية هو ان الاخلاص في العبادة عبارة عن ترك
الرياء ونصفيتها لله تعالى والترك والتصفية فعل اختياري
فلا يوجد الا بالقصد ضرورة ولا يغني عن النية الا القصد
وقيل لبعض الحكماء ما غاية الاخلاص قال ان لا تحب محمد ^{صلى الله عليه وسلم} النكاح
قوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات الحديث لجمع المسلمين
على ان جمع العبادات بدينه كانت اومالية او مركبة منها
لا تحصل الا بالنية ومن جملة اسنادهم في ذلك هذا الحديث
وهو حديث صحيح مشهور وقيل انه متواتر وليس بصحيح على
ما عرف في موضعه وفوايد كثيرة حتى قال الشافعي رحمه الله
عليه انه ثلث العلم ^{ثوان} ظاهر يدل على ان لا يوجد عمل ما حثا
كان او شرعا الا بالنية لانه معروف بلام التعريف وهو لا يتفرق
الجنس ظاهرا ^{ومؤكد} في بعض الروايات بانما ونحن نجد كثيرا
من الاعمال بوجدحًا بلا نية كغسل الثوب والبدن والمكان

من النجس

٢١
من النجس وغير ذلك من الاكل والشرب فلا بد ان يقدر شيء
ليستقيم معناه وهو ان تقديره حكم الاعمال واعتبارها بالنية
ثم ان هذا المقدر اعني الحكم والاعتبار مشترك بين حكم الدنيا
الذي هو عبارة عن الجواز والفساد وبين حكم الآخرة الذي هو عبارة
عن الثواب والعقاب وهو مقتضي على رأي البعض فلا بد ان يكون
ذلك الحكم المقدر هنا هو حكم الآخرة لانه مراد بالاجماع ولا يقدر
غيره لئلا يلزم عموم المشترك او زيادة العمل على ما ورا موضع
الضرورة فيكون تقديره ان حكم الاعمال الآخروية واعتبارها
بالنيات اي لا يكون الا بالنية فاذا خلت عن النية فلا عبرة ^{لها}
كالم قال الاجساد بالارواح اي قيام الاجساد وحياتها
بالارواح والصلوة من افضل الاعمال الآخروية فلا بد
من النية فيها لتكون معتبرة ولان ابتداء الصلاة بالقيام
والقيام متردد بين العادة والعبادة فلا بد من التمييز

ولا يقع التمييز الإِبَالِيَّة واستدلال النافعي بهذا الحديث
على وجوب النية في الوضوء وليس يصحح على ما ياتيكم بيا نه
في فصل بيان انواع الوضوء ان شاء الله تعالى قوله
ولكل امرئ ما نوي اي لكل رجل يحصل من عمله جزاء ما نوا
من ثواب الاجل وخطوط العاجل فان من قصد السجود وحسن فيه
بنية الاعتكاف او انتظار الصلوة او سماع العلم تحصل له الثواب
ومن قصد فيه شغلا من اشغال الدنيا وية كالحدث بالابل
ومجالسة اخوان اللهم تحصل له الثواب بل يستحق العقاب
وقيل فيه اشارة الى ان تعيين النوي شرط وما كان يستفاد
ذلك من الاول اعني من قوله الاعمال بالنيات فان الذي يستفاد
منه ظاهرا اشتراط النية فقط لا تعيين النوي فيتوهم
منه ان لا يشترط تعيين النوي فذكره ليزول ذلك التوهم
فيشترط تعيين النية بيا نه قوله ما نوي عام يتناول الاطلاق

والنقييد

والنقييد والاطلاق قد لا يفيد في بعض المواضع كما اذا كان على ان
قضا فرض من الصلوات ونوي قضا الصلاة مطلقا فان ذلك
لا يقع عما عليه بعينه لانه قال لكل امرئ ما نوي وهو نوي
فله الاطلاق والاطلاق لا يفني عن النقييد بخلاف ما ذهبت
بان نوي الظهر مثلا فان له ما نوي وقد نوي التعيين وهو الظاهر
فله ذلك هذا فحوى كلامهم وفيه ضعف قوله فمن كانت
هجرته الى الله ورسوله فحجته الى الله ورسوله معناه من قصد هجرته
وجه الله وابتغى رسوله فحجته مقبولة فكان اجره على الله كذا
قالوا فكان من باب ذكر الملزوم واردة اللازم لان الحجج الى الله
ورسوله تستلزم القبول فهو لا ريبا وذكر الملزوم واردة اللازم
مجاز وانما اولون بذلك لئلا يكون الشرط والجزاء واحدا وكأنه
اقتباس من قوله تعالى ومن تخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله
شريد مكره الموت فقد وقع اجره على الله ويجوز ان يكون معناه

رسول
فمن كانت هجرته الى الله اي الى مدينة رسول الله وذكر اسم الله
للتعظيم والتبرك كما في قوله تعالى واقلموا انما غنمتم من شيء
فان لله خمسه وللرسول فحجته من مدينة رسول الله بالموت
الى محل رضوان الله ورسوله وهو الجنة كذا في الاشراف والاولي
في الجواب ما قاله بن مالك وهو انه قدم يقصد بالخبر المفرد
بيان الشهرة وعدم التغير فيتحدد بالابتداء لفظا كقول النبي صلى الله عليه وسلم
انا ابو النجم وشعر شعري اي شعري علي ما ثبت في النفوس
من جزائته والتوصل به من المراد الي غايته وقد يفعل مثل
هذا بجواب الشرط كقولك من قصدني فقد قصدني اي
فقد قصد من عرف بحاجة قاصده قال ومنه قوله عليه السلام
من كانت هجرته الحديث قوله ومن كانت هجرته الى دنيا
يصيبها او امرأة يتن وجهها فحجته الى ما هاجر اليه معناه
ومن قصد لهجرته اصابة الدنيا وحصيل حظوظها او قصد

بذلك

بذلك تزوج امرأة فهي حظه ولا نصيب له في الاخرة بسبب
هذه الهجرة ويجوز ان يكون معنى قوله ومن كانت هجرت
لاصابة الدنيا فحجته بالموت الى متاع الدنيا وليس ثم شيء
من متاع الدنيا وليس له شيء وقبل انما ذكر المرأة لان
امرأة يقال لها ام فيس كانت ذات حسن وجمال هاجرة
الى المدينة فهاجر ناس من اريدة تزوج بها حتى سمى بعضهم
مهاجر ام فيس فخرجوا على ذلك اعلم بان الهجرة لغة اسم لصد
الوصل والمهاجرة من ارض الى ارض ترك الاول للثانية
والمراد هنا ترك الوطن الى المدينة وكانت الهجرة قبل فتح مكة
واجبة على كل من اسلم بمكة لانهم لم يكونوا يتمكنون
من اظهار دينهم ولا يعرفون احكام الاسلام فوجب
الهجرة عليهم ليتعلموا الاحكام وينصروا الاسلام فلما
كان يوم الفتح انتسخ ذلك فقام الورع مقامه لفوله

عليه الصلوة والسلام لمخاشع مضت الهجرة لاهلها ولكن
ابايعك على الاسلام والجهاد ففعل الخير وقال عليه السلام
المهاجر من هجر السنهات ثم اعلم ان الكلام في النية يقع
في ثلاث مواضع الاول في اصل النية والثاني في وقتها والثالث
في كيفية اتمامها اما اصلها فهو ان النية هي الارادة والقصد والشرط
ان يعلم بقلبه اني صلاة يصلي بحيث لو سئل عنه اني صلات
يصلي يكون قادرا على الجواب من غير تأمل ولا اعتبار بالذكر
باللسان ولكن يحسن ذلك لاجتماع غزبية واما وقتها فاجمع
اصحابنا على ان الافضل ان يكون مقارنته للشروع ولا يكون
شارعا بنيت متأخرة عن الشروع في ظاهر الرواية وعن الشيخ
ابي الحسن الكرخي انه يجوز نية متأخرة كما في الصوم وا
واختلفوا في قوله الى متى يجوز قيل الى القعود وقيل الى الركوع
وقيل الى ان يرفع رأسه من الركوع فان نوى قبل الشروع

فقد بعضهم لو ضا بنية الصلوة ولم يستغل بشئ من
امور الدنيا مثل الاكل والشرب حتى دخل في الصلوة تكفيه
تلك النية وقال ابو يوسف ومحمد اذا خرج من بيت بنيت
وتوضا وصلى الظهر جازت صلاته كما في البيهقي واما
كيفيةها فهي انه ان كانت الصلوة تقضى بكيفية مطلوبة
آلت وكذا ان كانت سنة في الصحيح وان كانت فريضة
فلا بد من التعيين فيقول نويت ظهر اليوم او فرض الوقت
او ظهر الوقت فان نوى الظهر لا غير او الفرض لا غير لا يجوز
وقيل يجوز ولو نوى فرض الوقت في الجمعة لا يجوز لاختلاف
فيها ولا يشترط نية اتمام الركعات ولو نوى الظهر ثلاثا
او خمسا يصح ويلغوا التعيين كما في الشامل هذا اذا كان
مؤدبا اذ كان قاضيا فان صلى بعد خروج الوقت
وهو لا يعلم وهو لا يعلم بخروجه فنوى الظهر او فرض الوقت

لا يجوز والاولى ان ينوي ظهر اليوفانه يجوز سواء كان
الوقت خارجا او باقيا كذا في المحيط ومبسوط شيخ الاسلام
ولو كانت الفوايت كثيرة فاشتغل بالقضاء يحتاج الى تعيين
الظهر وتعيين ظهر يوم كذا فان اراد تسهيل الامر بنوي
اول ظهر عليه او اخر ظهر كذا في المرغباني ولو غزم على الظهر
بحري على لسانه العصر بحري ولو نوى انها ظهر الثلثا فبان
انها ظهر الاربع اجاز ولو افتتح المكتوبة فظنها نطقا فاتها
صلاة التيمم فاذا هي صلاة الاحد لا يصح وبالعكس
يصح والقضاء بنية الاداء يجوز هو الصحيح كذا في المرغباني
وفي الجازية نوى الصلوة لله عز وجل والدعاء لليت كذا
في الكافي والوتر والكسوف كالفرض عند بعض كذا
في الشامل وان كان مقتديا يحتاج الى تعيين نية الصلوة
ونية المناجاة ولو نوى صلوة الامام اجزاء وقام مقام

نيتين

نيتين كذا في شرح الطحاوي وقال في الخلاصة لا يجزئ
وقيل يحتاج المقتدي الى اربعة اشياء نية الصلوة
ونية الاقتداء ونية القبلة والصبح ما ذكرناه او لا كذا
في غاية البيان وان اراد تسهيل الامر على نفسه فالأمر
حسن ان يقول نويت ان اصلي مع الامام ما يصل الامام
كذا في فتاوى قاضي خان وينبغي للمقتدي ان لا يعين الامام
عند كزاة القوم وكذا في صلوة الجنائز ينبغي ان لا يعين الميت
ولو اقتدى بنية صلوة الامام ولم يدركها ظهر وجهه
جاز ولو لم ينو صلوة الامام ولكن نوى الظهر والاقتداء
به فاذا هي جمعة لا يجوز وبالعكس يجوز وهو الصحيح ولو لم
ينو الاقتداء به قيل يجزئ ولو اقتدى بامام ولم يحط
ببأله انه زيد او غيره جاز ولو قال اقتديت بهذا الشيخ
وهو شاب صح وبالعكس لا يصح ولو ظن انه زيد فبان انه عمرو

وضح ولو قال اقتديت بزيدا ونوى الاقتداء به فبان لله
عمر ولا يصح كذا في الشامل ولو اقتدى والامام
لم يشرع بعد وهو يعلم بذلك يصير مقتديا ولو نوى
الاقتداء به على ظن انه شرع ولو شرع بعد قيل لا يجوز
رجل لم يعرف ان الصلوة الخمس فرض على العباد الا انه
يصلها في موافقتها لا يجوز قبلها وعليه قضاؤها
لانه لم ينو الفرض وكذا اذا علم ان منها فريضة سنة
ولم يعرف الفريضة من السنة وان نوى الفرض في الكل
جاز وان كان لا يعلم ان بعضها فرض وبعضها سنة
فصلى مع القوم ونوى صلوة الامام جازت وان كان
يعلم الفرائض من السنن لكن لا يعلم ما في الصلوة من
الفرائض والسنن جازت صلوة وان ام هذا الرجل غيره
وهو لا يعلم الفرائض من النوافل ونوى الفرض في الكل

جازة صلوة اما صلوة القوم فكل صلوة ليست لها سنة
قبلها كصلوة العصر والمغرب والعشاء يجوز ايضا
وكل صلوة قبلها سنة مثلها كصلوة الفجر والظهر
لا يجوز صلوة القوم كذا في المرغباني واذا اراد النقل او
السنة يقول اللهم اني اريد الصلوة فيسره الي وتقبلها
مني وفي الفرض اللهم اني اريد فرض الوقت او فرض كذا
فيسره لي وتقبله مني وكذا في سائر الصلوات وفي صلوة
الجماعة اللهم اني اريد ان اصلي لك وادعوك لهذا المبيت
فيسره لي وتقبله مني والمقتدى يقول اللهم اني اريد ان
اصلي فرض الوقت متابعا للامام فيسره لي وتقبله مني
ومن لا يقدر على ان يحضر قلبه لينوى بتقبله او يشكره في التنية
يكفيه التكلم بلسانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها كذا
في الغيت وانما يدرك فضيلة التكبير اذا قارن عند الامام

وما دام في الشاء عندهما وقيل ما دام في الفاتحة وهو
ضعيف كذا في الشامل **قوله** وانما قلنا بان تكبيرة الافتتاح
ركن اعلم بان تكبيرة الافتتاح فرض من فرائض الصلوة
بالاجماع ولا خلاف فيه لاحد الا لا يكره الا هم واسمعي
بن علي فانهما يقولان بصير شارعا بمجرد النية ولا اعتبار
لخالفتها بعد اجماع السلف على فرضية فلا يصير شارعا
بدون التكبير الا اذا كان امينا او اخرس ولا يلزمهما تحريك
اللسان في الصحيح كذا في الشامل وانما هل هو ركن او شرط
ولم يبعدها المصنف من الاركان وما يظهر من ثمة الخلاف
فقد تقدم ذلك كله عند قوله وانما اركانها فسنه فلا
يغيره ويقع الكلام منا على اثبات فرضيتها وشروطيتها
بالدليل المنقول والمعقول **قوله** وذكر اسم ربه فصل
وهو معطوف على قوله قد افلح من ذكرها يعني قد فاز ونجى من

وحد الله تعالى وذكر اسم ربه يعني توحيد ربه فصل في الصلوة
الخمس كذا في تفسير المصنف وقال صاحب الكشاف وي
يجب على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من الصلوة
لان الصلوة معطوفة عليها وعلى ان الافتتاح جائز بكل
اسم من اسماء الله تعالى الى هنا لفظ الكشاف فان قلت
كيف يصح الاحتجاج به مع وجود الاختلاف من اهل التفسير
في معناه فانه روي عن بن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال
معناه ذكره معاد وموقف بين يدي ربه فصل في وعن الصادق
ذكر اسم ربه في طريق المصلي فصل في صلاة العبد وقال بعضهم
معناه اذا سمع الاذان خرج الى الصلوة قلت كونها فرضا
يثابت بالاجماع بالاجماع وما ذكرناه في الواقع مستند الاجماع
وهو يكتفي للسند **قوله** ويرتكب والمراد منه تكبير الافتتاح

باجماع اهل التفسير كذا في النهاية لان الامر لا يجاب
وما وراها ليس بفرض فتعين هذا التكبير لئلا يؤدي
الى تعطيل النص معناه واختصر ربك بالتكبير وهو الوصف
بالكبرياء وقيل الله اكبر وروى انه لما نزل قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكن حديجا ايضا وفرحت وابتغيت ان الله
فان سورة المذثر اول سورة نزلت ودخلت الفاء لمعنى
الشرط كانه قيل وما كان اى مما يمكن من شئ واى شئ
كان فلا يشرك تكبير ربك فلا تدع تكبيره كذا في الكشاف
قوله مفتاح الصلاة الطهور للحديث قد تقدم الكلام
عليه مستوفيا عند قوله وانما قلنا بان الطهارة من اللذة
شرط بالكتاب والسنة فلا نفيه ثم المقصود بالذكر هنا
هو قوله تحريمها التكبير والباقي انما ذكره تنبيها للحديث
فان قلت سلنا ان في هذا الادلة من الكتاب والسنة

دليله على فرضية تكبير الافتتاح على ما بينه فهل فيها او
في بعضها دليل على كونها شرطا وانتم تقولون انها فرض قلت
نعم في الآية الاولى دليل على ما قلناه من كلام صاحب الكشاف
وبما انه باسط منه هو ان الله تعالى قال وذكر اسم ربك فصل
والمراد من الذكر تكبيرة الافتتاح على ما قيل في التفسير
ثم عطف عليه الصلاة فقال فصل ولو كانت التكبيرة ركنا
في الصلاة لكانت من الصلاة فلا يستقيم عطف الصلاة
عليها حينئذ لان الشئ يعطف على غيره لا على نفسه ولا على غيره
فانه لا يقال زيد وزيد ولا زيد وزيد وانما يقال زيد وزيد
فعلم انها ليست من الصلاة ولهذا لا يكرر التكرار لاركان
ولو كانت ركنا لتكرر كساير الاركان وقال الشافعي انها
ركن لانه ذكر مفروض للقيام فكان ركنا كالقراءة ولهذا يشترط
لها ما يشترط لساير الاركان من الطهارة وسائر العورة

واستقبال القبلة والوقت والنية كذا في النهاية وأما الجواز
من قوله بأنه يشترط لها ما يشترط لغيرها من الأركان فقلنا
اشترط ذلك للقيام المصل بالتخشع وهو ركن لا يخرج عنها
ثم أعلم أن افتتاح الصلاة لا يجوز عند مالك إلا بقوله الله أكبر
وعند الشافعي بـ وبقوله الله أكبر فقط وعند أبي يوسف بما
قاله بقوله الله أكبر وفي الله كبير عنده روايتان ولا يجوز
بغير ذلك أن كان يحسن التكبير وقال أبو حنيفة ومحمد يجوز
بكل لفظ يفيد تعظيم الله جل جلاله كقولنا الله أكبر وأجل وأعظم
أو الرحمن أكبر أو سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله أو يا الله
أو لا إله غير أو تبارك الله أو الرحمن الرحيم وقبل الرحمة لا يصح
لاشتراكه وقيل يصح الشروع بالاسم وحده رواية الحسن
عن الإمام لا في ظاهر الرواية وقيل يختلف بين الإمام ومحمد
والأفضل أن يقول الله أكبر ويكره غيره وقيل لا يكره وهو

الأصح وقيل أن كان يحسن التكبير يكره ولا يصح بقوله اللهم
اغفر لي أو استغفر الله أو لا حول ولا قوة إلا بالله أو ما يشاء
كان أو التعوذ أو البسملة في الصحيح أو قال أجل وأعظم ولا يزد
واختلف في قوله اللهم ثم أنه لا يختص بالعربي عند أبي حنيفة
وظاهر قوله تعالى وذكر اسم ربك فصل في يؤيد مذهبه فافهمه **قوله**
وقوموا لله خاشعين وجه الاستدلال أن الله تعالى أمر بالقيام
والأمر للوجوب ولا وجوب خارج الصلاة فتعين أن يكون
في الصلاة وعليه انعقد الإجماع أيضا **قوله** صلى الله عليه
وسلم يصلي المريض قائما الحديث دلالة الحديث على فرضية
الصلاة ظاهرة وأرد بقوله فستلقا على قفا أن توضع وسادة
تحت رأسه حتى يكون شبه القاعدة لينمكن بالإيماء بالركوع و
والسجود إذ حقيقة الاستلقاء تمنع الأصحاء عن الإيماء فكيف
المريض قاله الإمام الكرمي **قوله** فإن لم يستطع فالله تعالى

اولى بالتجاوز والكرم ولفظ الهداية احق بقول العذر منه مكا
الى بالتجاوز والكرم ثم معناه على من يقول لا يسقط القضاء
عنه وان لم يقدر على الاتمام اى اولى بالتجاوز والكرم عن موا
خذة التأخير لا من مواخذة الاسقاط وعلى قول من يقول بعدم
القضاء وهو الاصح كذا في الهداية اى اولى بالتجاوز والكرم
عن مواخذة الاسقاط على ما وقع في الهداية يكون تقديره على القول
الاول اى احق بقول عذر التأخير لا عذر الاسقاط وعلى القول
الثانى اى احق بقول عذر الاسقاط **قوله** اما الكتاب فقوله
تعالى فافروا ما ينشر من القرآن وجه الاستدلال بان الله تعالى
امر بالقرآن ومطلق الامر للوجوب على ما عرف في الاصول والقراء
لا يجب خارج الصلاة بالاجماع فيجب فيها فان قلت كيف يصح
الاستدلال بالآية على فرضية القراءة مع وجوب اختلاف
اهل التفسير فيها قال بعضهم قال المراد من القراءة الصلاة

وبدل عليه السياق وهو قوله تعالى ان ربك يعلم انك تقوم
ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه الى ان قال علم ان لن تحصى
فتاب عليكم اى علم انكم لن تقدروا على حفظ ساعات الليل فرفع
عنكم وجوب القيام المقدرة فافروا ما تنس من القرآن اى فصلوا
ما تنس عليكم من صلاة الليل غير عن الصلاة بالقراءة لانها بمنزلة
اركانها وكانت صلاة الليل المقدرة فرضا ثم انتسخت الى
غير المقدرة انتسخت اصلا بالصلاة الخمس كذا في الكشف
ومع وجود هذا القول منهم كيف يصح الاستدلال قلت كما قبل
هذا فقد قبل ايضا المراد منها قراءة القرآن بعينها وبديل عليه
السياق وهو قوله عقيبها فافروا الصلوة وهذا التفسير تقييد
بحقيقتها والصلوة بمجازها والحقيقة اولى من المجاز على ان هذا
في الواقع سند الاجماع وهو يكتفى بالسند فان القراءة في الصلوة
ركن بالاجماع ولا خلاف فيه لاحد ممن له تبع فان قلت كيف

بدعى الاجماع وقد خالف فيه ابو بكر الاصح فانه قال القراءة في
الصلوة ليست بفرض أصلا ذكره في شرح الطحاوى قلت لا يلتفت
الى قول الاصح لانه خرف لاجماع السلف واعلم ان هذه الاجماعات
مما ابداه خاصري في هذا المقام بالانوار النورانية ولم اعثر
عليها في كلام احد والمثلة لله تعالى ثم اعلم ان فرض القراءة الذي
لا يجوز الصلوة الا بهو آية عند الامام قصيرة كانت او طويلة
وعندهما ثلث آيات قصارا و آية طويلة مثل آية الكرسي وهو
راوية عن الامام ثم ان المشايخ اختلفوا على قوله في جواز الصلوة
بالآية القصيرة اذا كانت كلمة واحدة كدهانمتان او حرفا واحدا كقوله
ص ق ن اما اذا كانت مشتملة على كلمتين كقوله تعالى ثم قتل كيف
قدر ثم نظر فاجتلف بينهم ولو قرأ آية قصيرة ثلث مرة هل يجوز
عندهما قال في الخلاصة قبل يجوز وسمعت من ثقة ان فيه هـ
اختلاف المشايخ كذا في غاية البيان ويقرأ بما في صحيف عثمان رضي

الله تعالى عنه ولو قرأ بما في غير مصحف العامة تفسد صلواته
عند الشجبين والاصح انه لو قرأ بما في مصحف بن مسعود و ابى رضى
لا يعتد به ولا تفسد وعن احمد كراهة قراءة خفية والكسائي وهو
غلط كذا في الشامل واما الكلام على كون القراءة فرضا في جميع
الركعات او بعضها فسيجي في الفصل الذي يليه ان شاء الله تعالى
ثم ان المقتدى لا يجوز له ان يقرأ خلف الامام عندنا بقوله صلى
الله عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام له قراءة وعليه اجمع
الصحابه رضي الله عنهم كذا في الهداية **قوله** واما السنة فما روى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا صلاة الا بقراءة رواه ابو هريرة رضي عنه
ذكره مسلم في صحيحه ودلالة الله على فرضية القراءة ظاهرة واستدل
الشافعي به على فرضية القراءة في جميع الركعات وعلى كل مصل سواء
كان اماما او مأموما او منفردا وعندنا المأموم لا يقرأ لما قلنا **قوله**
اما الكتاب فقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اركعوا واسجدوا

الاية قبل كان اول ما اسلموا يسجدون بلا ركوع وبركوع بل
يسجدون فامروا ان تكون صلاة تفهم ركوع وسجود كذا في الكشاف
قوله واعبدوا ربكم اي اقصدوا بعبادتهم في ركوعكم وسجودكم
وجه الله تعالى ذكره في الكشف **قوله** وافعلوا الخير اي اكثروا من
الطاعات والخيرات ما استطعتم وبادروا اليها كذا في تفسير المصنف
وقيل المراد من الخير هنا صلة الارحام ومكارم الاخلاق كذا نقل
عن ابن عباس رضي الله عنهما **قوله** لعلكم تفلحون اي افعلوا هذا كله
وانتم راجون للفلاح طامعون منه غير مستيقنين ولا متكبرين اعلى اعيانكم
لكم كذا في الكشف وقال في معالي التنزيل معناه لكي تسعدوا
وتفوزوا بالجنة **قوله** واما السنة فاروى عن النبي صلى الله عليه وآله
علم الاعرابي اركان الصلوة عليه في ذلك الركوع والسجود
والمراد من الاعرابي هو الذي اساء في صلته وقد تقدم الكلام
عليه وعلى وجه الاستدلال عند قوله وانما قلنا بان استقبال القبلة

شروط **قوله** وانما قلنا بان القعدة الاخيرة ركن سمي المصنف رح
القعدة الاخيرة ركنا وفيه خلاف بين اصحابنا رحمهم الله تعالى وقد
بيننا وجهه عند قوله وانما اركانها فسنة ولو كان فرض مكان ركز
كان اول **قوله** واما الكتاب فقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم وهو اعنى قوله تعالى الذين يذكرون الله نعت
لما قبله اي لاولي الابواب فان الله تعالى قال اول ان في خلق السما
والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولي الابواب اي لذوي
العقول ثم وصفهم فقال الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى
جنبهم الى اخره كذا في معالي التنزيل وقال المصنف رح في تفسيره
يعنى يصلون لله قياما ان استطاعوا على القيام وقعودا ان لم يستطيعوا
القيام وعلى جنوبهم ان لم يستطيعوا القعود وبهم زمانة ويقال الذين
يذكرون الله في الاحوال كلها في حال القيام والقعود والاضطجاع
كما قال في اية اخرى اذكر الله ذكرا كثيرا الى هنا لفظ المصنف وانه

عليه وهو موافق لما في الكشاف ومعالم التنزيل وليس في الآية كناية
ما يدل على فرضية الفعلة على كلا الوجهين غير انه في الوجه الاول فخر
للصلوة في حالة القعود فكان القعود مذكورا في الجملة فيمكن ان
يستأنس به على فرضية القعود فكان المصنف رحمه لاحظ هذا المعنى فنكر
ها لاثبات فرضية التشبيه لما التزمه وهو انه يريد ان يثبت جميع فرائض
الصلوة بالكتاب والسنة معا وضعفه لا يحفي والمشهور من اصحابنا
رحمهم الله تعالى انهم يستدلون في كتبهم على فرضية الفعلة الاخيرة
بقول النبي صلى الله عليه وسلم لابن مسعود رضي الله عنه حين علمه التشهد اذا
قلت هذا فقلت هذا فقد انت صلاتك وجه الاستدلال
هو انه عليه السلام علق تمام الصلوة بالفعل قرأ او لم يقرأ فلا
يتم قبلها لان المعلق بالشرط معدوم قبل وجوده فان قلت
كلمة او لاحد الشئتين فتقتضي ان يكون تمام الصلوة معلقا
معلقا بفعل الفعلة او الفراء ولا على التعيين لا بفعل الفعلة

وحد قلت نعم لكن قراءة التشهد غير مشروعة في غير القعدة
اجماعا فصارت تقدير الحديث اذا قلت هذا اي قرأت التشهد
وانت قاعدا وفعلت هذا اي تعدت ولم تقر شيئا فكان
التخير في القول لا في الفعل اذا الفعل ثابت في الحالين لما بينا
فكان التمام معلقا بالفعل قطعا فان قلت خير الواحد كيف
يفيد الفرضية قلت الاتمام ثابت بالكتاب لان نفس الصلوة
ثابت بقوله تعالى اقيموا الصلوة وتتمامها ان طريقه
محمل لا يعرف في اي وقت هو وهذا الحديث مبين لكيفية الاتمام
فصار الفرض ثابتا بالكتاب لا بخبر الواحد ثم اعلم انه قيل
القدر المفروض في التشهد هو مقدار ما ياتي فيه بكلمة الشهادتين
استدلالا بحديث ابن مسعود والاصح ان المفروض هو قدر ما يتمكن
فيه من قراءة التشهد الى قوله عبيد ورسوله لانه اقل ما يصدق
عليه التشهد ويؤكد قوله علي رضي الله عنه اذا رفع الرجل راسه

من آخر سجدة وقعد قدر التشهد فقد تمت صلاته **قوله**
واما السنة فما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
اذا حدث الامام بعدما قعد قدر التشهد فقد تمت صلاته ^{اخر} الي
وجه الاستدلال به انه عليه السلام علق تمام الصلوة بالقبول
قدر التشهد فلا تتم قبله لان العلق بالشروط معدوم قبل وجود
ثمراته وقع مبينا لمحمل التكليف على طريقه الذي قلنا في حديث
ابن مسعود فتثبت به الفرضية ومعني حدث اي صار ^{حدث} اذا
كذابه الكنف وهو ما يبطل الوضوء ثمران هذا الكلام اعني قوله
فقد تمت صلاتك انما يستقيم على اطلاقه على قولها اما على قول
الامام فانما يستقيم قياما اذا لم يكن الحدث سماويا بان وقع
باختياره واما اذا كان سماويا وقع بدون اختياره فلا يستقيم
لان الخروج من الصلوة بصنعة فرض عندك فيستخلف فينصرف
ويتوضاؤ ^ييلم فيكون معناه حينئذ ان قربت الى التمام

قوله وصلوة من خلفه ان كان حاله مثل حاله اي تمت
ايضا صلاة من خلف الامام ان كان حاله مثل حال الامام بان كانوا
مدركين وهم الذين كانوا مع الامام من اول صلاته الى آخرها
وهو احتراز عن المسبوق واللاحق فان صلاتها لا يكون تامة
وذلك لا شبهة فيه وانما الكلام في بطلانها فينظر فان كان
وقوع الحدث بامر سماوي لا تفسد بالاتفاق فيقومان فيتمان
ما بقي من صلاتهما وان كان باختياره فكذلك عندهما
وعند الامام تفسد صلوة المسبوق وفي صلاة اللاحق روايتان
كذا في غاية البيان وهذا الخلاف في المسبوق فيما اذا لم يقيد ^{الركعة}
بالسجدة فلما اذا قيدها لا تفسد صلاته لتقرر حكم الانفراد
كذا في غاية البيان المسبوق من اقتدي بالامام بعد ما صلي
ركعة واللاحق من اقتدي به من اول صلاته ولم يوجد
معه في آخرها او وجد معه في آخرها ايضا ولكن فات منه

اذا بعض صلاته معه لسبب عارض غير مفسد للصلاة وجد
 في اثناهما مثل النوم وسبق الحدث وانصرافه للوضوء واستقباً
 في صلاة الخوف والمدرَك من وجد مع الامام من اول صلاته
 الى اخرها من غير عروضي من هذه الاشياء هذا ما ظهر لي
 في تعريف هؤلاء والله اعلم **فصل** في قوله واما واجباتها
 فبيع قد تقدم معنى الواجب لغة وشرعاً عند قوله ثم اعلم
 بان للصلاة شرايط واركاناً وواجبات واما كونها سبعة
 فقد زاد في الهداية تكبيرات العيد ومراعات الترتيب فيما شرع
 مكرراً ولو زدت على هذا المجموع قراءة التشهد في القعدة الاولى
 والتسليم على ما هو المشهور من المذهب كانت جملة واجبات الصلاة
 احد عشر والمراد مما شرع مكرراً السجود لانه شرع مكرراً
 في كل ركعة ومراعات الترتيب فيه واجبة لا فريضة
 حتى اذا ترك سجدة من الركعة الاولى لا تفسد صلاته ويجزى

قضاة في الثانية بخلاف ما لم يشرع مكرراً كالركوع فانه
 اذا ترك في ركعة لا يقتد بتلك الركعة اصلاً كذا في غايه البيان
 وسيجي ما يناسبه من الكلام عند قول المصنف **رحمة الله**
 عليه فان ترك شيئاً فاسمى ركناً ان شاء الله تعالى
قوله تعيين فاتحة الكتاب ونحوي معها من القرآن
 في الركعتين الاولى اي في ركعتين الاولى من الفرائض
 التي على ثلاث ركعات او اربع ركعات وانما قيد بالتعيين
 لان مطلق القراءة من غير تعيين الفاتحة ولا غيرها فرض
 في الركعتين بغير اعيانها ان شاء قراءة في الاولى وان شاء
 في الاخريتين وان شاء في الاولى والزابعة وان شاء
 في الثانية والثالثة وافضلها في الاولى كذا ذكره
 الاسيحاوي في شرح الطحاوي والقدير في شرح مختصر
 وانما قيد بكونها في الاولى لان القراءة في غير الاولى

ليست بواجبة عندنا على ما يأتيك بيانه وانما قيدنا بقولنا
من الفرائض لان القراءة في جميع الركعات النفل والوتر واجبة
وانما قيدنا الفرائض بكونها ثلاث ركعات او اربع ركعات
لان القراءة فرض في ركعتي فرض الفجر ثم بقي الكلام هنا في
موضعين في كونهما اغني تعيين الفاتحة وشي معها من القرآن
واجبين وفي كونهم في الركعتين اما كونها واجبين فذهبنا
وقال مالك رحمه الله هما اركان وقال الشافعي قراءة ركن لما لك
قوله عليه السلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وسورة معها
من القرآن والشافعي قوله عليه لاصلق الا بفاتحة الكتاب
ولنا في اثبات الوجوب ما روياه علي ما يظهر وجهه ^{ولنفى الركعة}
اطلاق قوله تعالى فاقرأوا ما تيسر من القرآن لان المفهوم منه
مطلق القراءة فتجري على اطلاقه كما هو الاصل في المطلق ثم مطلق
القراءة اعم من ان يكون قراءة الفاتحة او غيرها فيجوز

الصلاة

الصلاة بأي قراءة كانت عملا باطلاقه فلو قلنا لا يجوز
بدون الفاتحة هذا الخبر وهو خبر الواحد يكون خبر الواحد
معارضاً للكتاب بابطال اطلاقه وهو لا يجوز لكنه ^{العمل} يوجب
فقلنا بوجوبهما واما كونهما في الركعتين فذهبنا ايضا
وقال الحسن البصري القراءة في الفرض واجبة في ركعة واحدة
فقط وقال مالك في ثلاث ركعات وقال الشافعي في الجميع
كما في النفل وجه قول الحسن ان الله امر بالقراءة بقوله
فاقرأوا ما تيسر من القرآن والامر لا يقتضي التكرار كما عرف
في الاصول فلا يفترض الا في ركعة واحدة ولما لك قوله
عليه السلام لا صلوة الا بالقراءة فيفترض في ثلاث ركعات
اقامة للاكثر مقام الكل وللشافعي ما رواه مالك وكل ركعة
صلوة فلا تجوز اخلاؤها عن القراءة ولنا ما قاله الحسن
الا انا اوجبنا في الثانية استدلالاً بالاولى لان الثانية

تماما للاولي ثبوتا وسقوطا وصفة وقدر فان كل من
وجبت عليه الاولي وجبت عليه الثانية واذ سقطت
سقطت وتمامها ايضا في الجهر والاختفاء وفي ضم السورة الفاتحة
فاما الاخريان فتفارقا في حق السقوط بالسفر وصفة القراءة
وقدرها فلا تلحقان لها قول والقعدة الاولى اي
القعدة الاولى واجبة وذلك لمواظبة النبي عليه السلام
عليها من غير ترك ولو جوب سجود السهو ايضا بتركها وصحة
القعدة انه اذا رفع راسه من السجدة الثانية في الركعة الثانية
افترش رجله اليسرى فجلس عليها وانصب اليمنى نصبا ووجهه
اصابعها نحو القبلة وكذلك يفعل في القعدة الاخيرة هكذا
ومفت عايشة رضي الله عنها تعود رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الصلوة ووضع يده على فخذه وسط اصابعه
وتشهد بروي ذلك في حديث اوائل رضي الله عنه وان كانت

امراة تتورك في القعدتين لانه استرها وتفسير
ان تجلس على اليتها اليسرى وتخرج رجلها من الجانب الايمن
قول وقراءة التشهد في القعدة الاخيرة قد تقدم
ان القعدة الاخيرة فرض واما قراءة التشهد فيها واجبة عندنا
وليت بفرض وقال الشافعي هي فرض بمبالغة النبي صلى الله
عليه وسلم في تعليمه حتى قالت الصحابة رضي الله عنهم كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا
سورة من القرآن ولنا قول عليه السلام اذا قلت هذا او فعلت هذا
فقد تمت صلاتك وان شئت ان تقوم فقم وان شئت
ان تقعد فاقعد فعلى التمام بالفعل دون القول كما مر
من قبل فقامت دلالة الفرضية في الفعل دون القول
وانما ثبت وجوب قراءة التشهد بمواظبة النبي عليه السلام
ومارواه ايضا يدل على الوجوب فقلنا بوجوبها وانما قال

الاخيرة ولم يقل في الثانية لتشتمل قعدة ^{المسافر} الصبح وتشهد
في الرابعة لانها اخيرة الصلوة وليت بشانية والتشهد
ان يقول التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله
ولا يزيد علي هذا في القعدة الاولى ثم اعلم ان هذه الكلمات
قد جرت فيما بين الاخلاص في ليلة المعراج فانه لما صعد النبي
عليه السلام وبلغ فوق السموات في مكان مرتفع ومعه
جبريل عليه السلام حتي جاوز سدرة المنتهى فقال له جبريل
اني لم اجاوز هذا الموضع ولم يور بالماوزة عن هذا الموضع غيرك
فجاء النبي عليه السلام حتي بلغ الموضع الذي شا الله فأنار
اليه جبريل عليه السلام بان يلم عليه ربه فقال النبي عليه
السلام التحيات لله والصلوات والطيبات قال الله تعالى

السلام

السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فاراد النبي
صلى الله عليه وسلم ان يكون لامته حظا في السلام فقال السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين فقال جبريل عليه السلام
واهل السموات كلهم اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد
عبده ورسوله كذا ذكر المصنف في تفسيره فان النبي عليه السلام
لما اتى علي الله عز وجل بثلاثة اشياء ردا لله تعالى في مقابلتها
بثلاثة اشياء السلام بمقابلة التحيات والرحمة بمقابلة
الصلوات والبركة بمقابلة الطيبات وانما سمي هذا الذكر
المخصوص تشهد الاشتماله علي كلتي الشهادة ويسمي ايضا بالتحيات
لوجود لفظ التحيات فيه ويسمي ايضا بالاشتماله عليه فان
قولك السلام عليك والسلام علينا دعاء ومعني قوله التحيات
اي العبادات القولية له قال الله تعالى واذحيتم تحية فحيوا
والصلوات اي العبادات الفعلية لانها من تحريك الصلوات

فكان بالفعل اولى والظنيات اي العبادات المالية قال الله
 تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم وهذا تفسير الفقهاء وقد
 قيل غير ذلك وهذا على مثال من يدخل على عظماء الملوك فانه
 يقدم السلام والتكبر او لا ثم يقوم في الخدمة ثم يبدل المال
 ومعنى قولنا السلام عليك يعني ذلك السلام الذي رده الله
 تعالى على النبي عليه السلام ليلة المعراج وهذا حكاية ذلك
 لا ابتداء السلام على النبي عليه السلام كذا قالوا ثم ان كان
 مصدرا فعناء السلام لك ومعك وان كان اسم الله تعالى
 فعناء الله عليك اي على حفظك كذا قال الامام بدر الدين ^{الكردري}
 رحمه الله وفي القعدة الاخيرة يصل على النبي عليه السلام
 بعد التشهد ثم هي اي الصلاة على النبي عليه السلام ^{في الصلوة}
 ليست بفرض عندنا خلافا للشافعي وقد بيضا ذلك مع كيفية ^{الصلوة}
 عليه عليه السلام عند تعداد فروض الكفاية ويدعوا

بما يشبه

بما يشبه الادعية المؤثرة فهو ان يدعوا بما يستحيل سؤاله
 من العباد كالمغفرة ونحوها مثل ان يقال اللهم اغفر لي
 ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما اسرفت
 وما انت اعلم به ^{بما} المقدم وانت الموفق لا اله الا انت
 ومثل ان يقول اللهم اني اسلك الجنة وما قرب اليها من قول
 وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل
 وما اشبه ذلك وكان ابن مسعود رضي الله عنه ويقول
 اللهم اني اسلك من الخير كله ما علمت منه وما لم اعلم
 واعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم اعلم ولا يدعوا
 بما يشبه كلام الناس فهو ان يدعوا بما لا يستحيل سؤاله من الناس
 كقوله اللهم اني اسلك زوجتي فلانة واعطني كذا وارزقني
 كذا ولا ينبغي ان يقال وقعا عذاب الذين كذا نقله حافظ الدين
 النسفي عن استاذة قول والقنوت في الوتر القنوت

يجي بمعني الطاعة ومعني الدعاء وفي قوله افضل الصلوة طول
 القنوت القيام وقال في الخفاف القنوت ان تذكر الله تعالى
 قائما والمشهور عند الفقهاء هو الدعاء المعروف وهو اللهم
 انا نستعينك الى الآخرة وقولهم دعاء القنوت اضافة بيان كذا
 في المغرب ثم اعلم ان الوتر واجب عند الامام وسنة عند
 صاحبيه وهو ثلاث ركعات عندنا بتسليمة واحدة
 وقد بينا وقته عند بيان اوقات الصلوات ويقرأ في كل
 ركعته فاتحة الكتاب وسورة والقنوت فيه واجب في الركعة
 الثالثة بعد الفراغ من القراءة قبل الركوع فاذا اراد ان
 يقنت كبر ورفع يديه وقت فيقول انا نستعينك
 ونستغفرك ونستهديك ونؤمن بك ونتوكل عليك
 ونثني عليك الخير كله ونشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك
 من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك

نعي

نعي ونخفد نرجو ارحمتك ونخشى عذابك ان عذابك الجد
 بالكفار ملحق وهو يجوز بكسر الحاء علي معني لاحق وهو الاصح
 كذا في شرح الطحاوي ويجوز يفتحها ايضا كذا في غاية البيان
 ولا يذكر الجدة قوله ان عذابك الجد بالكفار ملحق كذا في شرح
 المجمع والقوم يتابعون الامام الي هنا فاذا شرع الامام
 في الدعاء قال ابو يوسف رحمه الله لا يتابعونه لكن
 يؤمنون والدعاء اللهم اهدنا فيمن هديت وعافنا فيمن
 عافيت وتولنا فيمن توليت وبارك لنا فيما اعطيت وقنا
 شر ما قضيت انك يقضي ولا يقضى عليك انه لا يدرك
 من واليت ولا يعز من عاديت تباركت ربنا وتعاليت فلك
 الحمد علي ما قضيت نستغفرك اللهم ونسئب اليك وقل
 رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين كذا في شرح المجمع
 ومن لا يحسن القنوت يقول ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآ

وفي قوله ونخفد
 رحمه الله لا يتابعونه

حسنة وقنا عذاب النار كذا في الخلاصة وعن الثقفي
ابي الليث رحمه الله عليه يقول اللهم اغفر لي ثلاث تراث
وهل يصلي في القنوت علي النبي عليه السلام فقال
بعضهم لا يصلي كذا في فتاوي قاضي خان والمختار في القنوت
الاختلاف لانه دعا كذا في الهداية قوله وتعديل الاركان
المراد من تعديل الاركان هذا تعديل الركوع والسجود فقط
وهو الطمانينة والقرار فيهما والدوام عليهما بمقدار ^{تسبحة}
وهذا لان عدة تعديل الاركان من واجبات الصلوة لا يوضح
الاقول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله وهما لا يقولان بوجوبه
الا في الركوع والسجود خاصة وهو ايضا رواية عنهما التناها
الكرخي رحمه الله وفي رواية ابي عبد الله الجرجاني رحمه الله
ان التعديل في الركوع والسجود ليس بواجب عندهما بل هو
سنة واما التعديل في غير الركوع والسجود اعني في القومة

بعد الركوع

٨٨
بعد الركوع والجلسة بين السجدين سنة عندهما باتفاق
الروايات عنهما كذا في شروح الهداية وقال ابو يوسف
رحمه الله تعديل الركوع والسجود واتمام القيام بينهما
واتمام القعود بين السجدين كل ذلك فرض تبطل الصلاة
بتركه وبه قال الشافعي قال في غاية البيان ولقب المسئلة
ان تعديل الاركان ليس بفرض عندهما خلافا لابي يوسف
وقدم ما يكون دليلا للفريقين في بيان حديث الاعرابي
عند بيان شرطية استقبال القبلة ثم الفرق بين تعديل
الركوع والسجود فانه واجب عندهما علي تخرج الكرخي
وبين القومة والجلسة فانها ستان عندهما باتفاق
الروايات عنهما هو ان تعديل الركوع والسجود وشرع
لتكيد ركن مقصود بخلاف القومة بين الركوع والسجود
فانها شرعت للفرق بين الركنين فيكون سنة فالحال

ان ما هو مكمل للفرض فهو واجب وما هو مكمل للواجب فهو
سنة كذا ذكره جلال الدين الخبازي رحمه الله فان قلت
اذ لم تكن القنومة بين السجدة تين واجبة عندهما ولا بد
من رفع الرأس بينهما حتى يتحقق السجدة تان فما مقدار
قلت قد تكلموا فيه فقال صاحب الهداية والاصح انه
اذا كان الى السجود اقرب لا يجوز لانه يعد ساجدا واذ كان
الى الجلوس اقرب جاز لانه يعد جالسا فيتحقق الثانية
وقال محمد بن سلمة لو رفع مقدار ما لا يشكل على الناظر
انه رفع راسه يجوز وقيل اذا زابت جبهته الارض
حيث تجري الرياح بين جبهته وبين الارض ثم عادها
جاز عن السجدة تين وهو القياس اذ الركنية في سائر الاركان
معلقة بادي ما ينطلق عليه الاسم فكذا هذا لتعلق الركنية
في رفع الرأس بادي ما ينطلق عليه اسم الرفع كذا في الكافي

فصل

19
فصل في الجهر فيما يجهر فيه والخافت فيما خافت
فيه اي جهر الامام بالقراءة واجب في الجهرية وهي الفجر اولي
والغروب والعشاء والجمعة والعيدان والوتر في رمضان ومخافتة
ايضا واجبة في السرية وهي الظهر والعصر وان كان بعرفة
وما بعد اولي الغروب والعشاء فان تركه بان جهر فيما خافت
او خافت فيما يجهر يلزم سجود السهو وهذا مذهبنا وقال الشافعي
لا يلزمه كذا في النهاية رشرح الاقطع واختلف الرواية في المقدار
والاصح قدر ما يجوز به الصلوة في الفصلين جميعا كذا في الهداية
لان التحرز عن قليل الجهر والاختفاء متعذر وعن الكثير غير
متعذر وما تصح به الصلوة كثير غير ان ذلك آية عند الامام
ثلاث آيات عندها ولو جهر في التعوف والتسمية والتأمين
لا يجب سجود السهو كذا في المرغيناني وانما قيدنا في بيان الوجوب
بقولنا اي جهر الامام ومخافتة احتراز عن المنفرد فان المنفرد

لا يجب عليه سجود السهو بالاتفاق اما في الجهرية فهو مخير
بين الجهر والاسرار فلا يتمكن النقصان في صلاته جهرا
او خافت واما في السرية فجهر المنفرد يكون بقدر سماع نفسه
وهو غير منهي عنه فلماذا لا يلزمه سجود السهو كذا في الحكاية
فان ظن انه امام فجهر كما يجهر الامام روي ابو سليمان انه
يلزمه سجود السهو كذا في الرغبة في واحتج الشافعي لعدم
وجوب سجود السهو في الامام ايضا بما روي ابو قتادة رضي الله
عنه ان النبي عليه السلام كان يسمع الآية واليتين
احيانا في الظهر والعصر ولان الجهر والخافة ليس بمقصود
اذ هو هيئة من هيآت القراءة لا من اصل القراءة فكان سنته
كالقومة بين الركوع والسجود ولنا النقل المستفيض فان
النبي عليه والائمة من بعده لم يتركوا ذلك الي يومنا هذا
وانه اماراة الوجوب وما رآه محمول على العهد اي بين ان القراءة

مشروعة

90
مشروعة فيها وسجود السهو لا يجب بالعهد ثم حدد الجهر
ان يسمع غيره والخافة ان يسمع نفسه وهذا عند الهند
واني ومحمد بن الفضل رحمهما الله فان مجرد حركة اللسان
من دون الصوت لا يسي قراءة وقال ابو الحسن الكرخي رحمه الله
تصحیح الحروف كاف لان القراءة فعل اللسان وسماع الصوت
يتعلق بالصماخ وعلي هذا الاختلاف جميع ما يتعلق بالنطق
كالطلاق والعناق والاستثنا وغير ذلك قوله
قال بعضهم ها واجبتان وقال بعضهم هاستان اي الجهر
فيما يجهر والخافة فيما يخاف واجبان عندنا سنتان
عند الشافعي فوجب بتركه ساهيا سجود السهو عندنا خلافا
له هكذا ذكر الخلاف في النهاية وشرح الاقطع واثم البخاري
في فوائده صاحب الخلاف ولم يبين من هو كما انهم المصنف
رحمه الله فقال وعند بعضهم لا يجب يعني سجود السهو

لان الجهر والخافّة ليس بمقصود فكان كالقومة بين الركوع
والسجود اليها لفظه **فصل** قوله واما سنها
فاثنتا عشرة قدم تفسير السنة مرتين مرة عند قوله
ثم اعلم بان للصلوة شرائط واركان وواجبات وسنن
ومرة عند قوله في اول الكتاب ثبت فرضيتها بالكتاب والسنة
واعلم ان في الصلاة سنن اخرى لم يذكرها المصنف في المتن
وذلك مثل رفع اليدين للمحرمة الى الاذنين للرجل ^{والنكبين}
للرأة ووضع اليمين على اليسار تحت الترة للرجل وعلى ^{الصدر}
للرأة وقراءة طوال الفصل في الصبح والظهر وواسطه
في العصر والعشاء وقصارة في المغرب وبحال في السفر
والضرورة والقومة بين الركوع والجلوس بين السجدين
وضع اليدين والركبتين على الارض في السجود والصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الاخيرة **ثم ان**

وضع اليمين



وضع اليمين على اليسار سنة قيام فيه ذكر مسنون عندها
وسنة قيام فيه قراءة عند محمد فيعتمد في حاله التنا والفتوت
وصلوة الجنائز عندها ويرسل في القومة بين الركوع
وبيان تكبيرات الاعياد وهذا اختيار صاحب الهداية
وقال في الذخيرة يعتمد في تكبيرات الاعياد وعند محمد
يرسل في التنا وصلوة الجنائز وفي القيام من الركوع والسجود
بالاتفاق **قوله** التنا يعني اذا كبر الافتتاح يذكر
عقبيه التنا **وقولنا** سبحانك اللهم ونحمدك وتبارك
اسمك وتعالى جددك ولا اله غيرك وعن ابي يوسف **والشأن**
يقول ايضا وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض خنيضا
سلما وما انا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي
لله رب العالمين لا شريك وبذلك امرت وانا اول المسلمين
وفي رواية وانا من المسلمين شاقدم على التنا وان شا آخر

كذا في الكافي وقال مالك اذا كبر شرع في قراءة الفاتحة
لمالك حديث انس رضي الله عنه كان النبي عليه السلام
وابوبكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم يفتتحون الصلاة
بالحمد لله رب العالمين ولا يبي يوسف والشافعي رواية
ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي عليه السلام كان يستفتح
الصلاة بقوله وجهت وجهي الى ارضها ثم يقول سبحانك اللهم
ونحمدك الى آخره ومذهبنا منقول عن ابي بكر وعمر وابن مسعود
رضي الله عنهم وما روياه حمول على التمجيد بالناقلة اذا امر به
اوسع فاما الفرائض فلا يزيد علي ما اشتهر فيه الاثر وما رواه
مالك حمول على افتتاح القراءة قولهم والتعود يعني اذا فرغ
من الثنا يتعود فهو ان يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم
او يقول استعيذ بالله من الشيطان الرجيم الاول اختار
ابي عمر وعاصم وابن كثير والثاني اختيار حنيفة وسنيتة

ثبت باجماع

ثبت باجماع السلف كذا في الكافي وسياتي بيان معنى الشيطان
في بيان الادعية ان شاء الله تعالى ثم ان التعود تبع للقراءة
عند ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله وعند ابي يوسف تبع للثنا
ونفاية الخلاف تظهر في المقتدي فعندهما لا يتعود اصلا
لانه لا يقرأ وعندك يتعود بعد الثنا وفي الميوق ايضا
فعندهما يتعود اذا قام ليقضي ما فاتته لانه يقرأ ح وعندك
يتعود بعد الثنا وفي صلاة العيد ايضا فعندهما يتعود
بعد التكبيرات لانه وقت القراءة وعندك بعد الثنا قبل التكبيرات
قولهم والتسمية وهو ان يقول **بسم الله الرحمن الرحيم**
ولا ياتي بها الا من يقرأ القرآن بالاتفاق وتقديره ابتداء
بسم الله القراءة في هذه الركعة اذ في هذه الصلاة وقد تقدم
الكلام علي ما يتعلق بمعناه في اول الكتاب ويقع الكلام هنا
في موضعين الاول في انها هل هي اية من الفاتحة ومن اول

كل سورة ففيه اختلاف بين القراء وبين الفقهاء فعندنا
هي آية من القرآن انزلت للفصل بين السور ليت من الفاتحة
والامن راس كل سورة وعند الشافعي انها آية من الفاتحة
ومن اول كل سورة ولهذا يجهر بها عند وعند مالك ليت
من القرآن الام في النمل خاصة ولا يقرأ في الصلاة عند اصلا
الام في النمل والثاني في انها تكرر في الصلاة ام لا ^{فقد الام}
رضي الله عنه انه يسمي في اول صلاته فقط وعنه انه ياتي
في اول كل ركعة وقولها وهو اقرب للاحتياط لاختلاف ^{العلماء}
والاثر في كونها آية من الفاتحة فينسي معها احتياط وعن
محمد يقرأونها في اول كل سورة ايضا اذا خافت اتباعا للمصنف
وان جهرها لم يقرأها احترازا عن الجمع بين الجهر والخافسة
قوله ~~والتامين~~ وهو ان يقول آمين بعد قوله
ولا الضالين ثم ان التامين ليس من الفاتحة اتفاقا ومعنا

فليكن كذلك

فليكن كذلك وقيل هو اسم من اسماء الله تعالى فعنه آمين
استجب يا آمين وقيل هو تعريب همين اي همين باد والمدة
والقصر فيه لغتان والتشديد خطأ فاحض كذا قالوا ومرادهم
ان اقامة المشدد مقام امين المخفف خطأ لانه في نفسه
خطا فانه في نفسه لغة صحيحة بمعنى قاصدين ومنه قوله
تعالى ولا آمين البيت الحرام ثم انه يقولها الامام عندنا
كما يقولها المقتدي وقال مالك لا يقولها الامام وتخفيفها
خلاف للشافعي في الجهرية ولو سمع من الامام ولا الضالين في صلوة
المخافة قيل بومن واحتج مالك بقوله عليه السلام اذا
قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين قسم الاذكار والقسم
تقطع الشركة قلنا نعم الا انها تركت هنا لما قال في اخره
فان الامام يقولها والملايكة يقولون فمن وافق تامينه
تامين الملايكة غفر له ما تقدم من ذنبه والمراد من ^{فقط} الوافق

في الموافقة من حيث الاخلاص لا الموافقة من التلفظ بحايث وقت واحد
قاله حافظ الدين النسي رحمه الله والشافعي بقوله عليه السلام
اذا من الامام فامنوا فانه يدل على انه بجهرا لانه علق تأمينهم
بتأمينه وروي وابل انه عليه السلام كان اذا قرأ ولا
الضالين قال آمين ورفعها صوته ولنا ما روي عن بن
مسعود رضي الله عنه اربع تخفيفهن الامام التعمد والتسمية
وآمين والتشهد كذا ذكر الزاهدي ولانه ذكر ودعا وكان
اخفاؤها اولى لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية ولقوله
عليه السلام خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي وموضع للتأمين
معلوم وهو ما بعد ولا الضالين فلا حاجة الي سماع تأمين الامام
وحديث وابل طعنه ابراهيم النخعي قوله والتسميع
وهو ان يقول اذا رفع راسه من الركوع سمع الله لمن حمده
ومعناه اجاب الله دعاءه وقبله كما تقول سمع الامير كلام

زبدای تلقاه بالقبول ثم ان الامام ياتي بالتسميع بالاتفاق
والكلام في انه هل يكفي به فعند ابي حنيفة يكفي به وقال
وهو قول الشافعي يزيد عليه ربنا لك الحمد والموتم لا ياتي به
عندنا خلافا للشافعي يزيد عليه ربنا لك الحمد والموتم لا ياتي به
عند خلافا للشافعي رحمة الله عليه واما المنفرد هل ياتي به
وحد او بالتحديد وحد او يجمع بينهما ففيه خلاف والاصح انه
يجمع بينهما وان كان يروي الاكتفاء بالتسميع ويروي بالتحديد
كذا في الهداية وقال حافظ الدين النسي رحمه الله في الكافي
والصحيح من مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه انه ياتي بالتحديد
لا غير وغزاه الى المحيط ووجه قولها في جمع الامام بين التسميع
والتحديد ما روي ابو هريرة رضي الله عنه ان النبي عليه السلام
كان يجمع بينهما ولا نه حرض غيرهم فلا يجوز ان ينسب نفسه
فيستحق التوقيع قال الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون

اثأصرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وله قوله عليه السلام
اذا قال الامام سمع الله من حمد قولوا ربنا لك الحمد قسم الذكرين
والمقتدي والقسمة يقتضي قطع الشركة الا اذا دل الدليل
في الثامين على ما بينا ولهذا لا ياتي المؤتمر بالتسميع عندنا
لان الامام بحث من خلفه على التحييد فلا معنى ان يقابله القوم
باحث بل ينبغي لهم ان يشتغلوا بالتحديد **واما** الامام بالتحريض
والدلالة عليه آت به معني لقوله عليه السلام الدال على الخير
كفاعله فان قلت لو كان الدلالة على الشيء كفعله لما التحق الوعيد
النصوص لان كل قائل او امر يكون فاعلا **قلت** الوعيد في الآية
انما هو للأمر الغير الفاعل مع قدرته على الفعل والوعد
في الحديث انما هو لا سر عاجز عن الفعل والفرق بينهما
ظاهر الايري ان العالم الفقير اذا امر الناس بالزكاة والحج
يثاب عليه ولا ياثم بتركها لعدم القدوة عليهما ولو كان قادرا

ليثا ثم بالترك

ليثا ثم بالترك ثم ان الامام غير قادر على التحييد هذا لان مقتدي
بقوله عند تسميع الامام فلو قال الامام ذلك لوقع تحييد
بعده تحييد المقتدي ضرورة وهو خلاف موضع الامامة اذا اقتدر
اما عقد موافقة او متابعة لا سابقه وما روي ان حمولا
على حالة الانفراد بالتمجد في الاليل والامر فيه واسع وحي
ما صحح حافظ الدين رحمه الله في حق المنفرد هو ان التسميع
بحث لمن خلفه على التحييد وليس معه احد ليبحث عليه فلا
يأتي بالتسميع قول **والتحييد** وهو ان يقول المؤتمر عند
تسميع الامام ربنا لك الحمد او ربنا ولك الحمد او اللهم ولك الحمد
او اللهم ربنا لك الحمد وهو الاحسن والكل منقول عن النبي عليه السلام
كناية الكافي وقال في شرح الطحاوي والظاهر ربنا لك الحمد
واما هل يقوله الامام والمنفرد او لا فقد تقدم الكلام عليه
الآن ثم قيل الحكمة في القول بربنا لك الحمد هي ان يوافق

مبدأ الركعة بالحمد لله رب العالمين مختمها بربنا لك الحمد
 والفرق بين المبدأ والمختم هو ان المبدأ يشير الى ان الحمد
 كلها لله تعالى والمختم يشير الى انه لا غير قوله
 وتسبيحات الركوع وهي ان يقول في ركوعه سبحان ^{ربّي العظيم}
 ثلاث مرات روي انه لما نزل قوله تعالى فسبح باسم ربك ^{العظيم}
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم
 وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركت وقال عليه السلام
 اذا ركع احدكم فليقل في ركوعه سبحان ربّي العظيم ثلاثا
 وذلك ادناه اي ادنى كمال السنة كذا قال البخاري وقال
 ابو مطيع هذا التسبيح فرض لا يجوز تركه ونحن نقول لا يجوز
 اثبات فرضيته هذا الخبر لئلا يلزم نسخ الكتاب بخبر الواحد
 اذا الزيادة نسخ على ما عرف في الاصول ولا اثبات الوجوب
 ايضا لانه عليه السلام حين علم الاعرابي الفرائض والواجبات

لم يعله

لم يعلمه تسبيح الركوع والسجود ثم انه يكن التقصر عن الثلاث
 وان زاد فهو افضل بعد ان تختم بالوتر فيقول خمسا او سبعا
 وهذا في المنفرد واما الامام فلا يطول حتى لا يمل القوم بل يقول
 ثلاثا وقيل اربعا فالأصل انه يراعي حال قومه روي
 انه عليه السلام قرأ بالمعوذتين في صلوة الفجر يوما فلما فرغ
 قالوا او جرت قال سمعت بكاصبي فحسيت علي امه ان تفن
 فدل ان الواجب على الامام مراعات حال الجماعة وان كان الامام
 في الركوع فسمع خفق النعال فاطال لاجله روي عن ابي خنيفة
 انه كرم ذلك وقال اخشي عليه امر عظيمما يعني الشك وقيل
 هذا اذا كان الهادي غنيا او من يعرفه وقال الشعبي
 لا بأس بمقدار تسبيحة او تسبيحتين وقيل يطول التسبيحات
 ولا يزيد في العدد وقيل لا بأس به على نيّة الاعانة
 على الطاعة وكذا تطويل القراءة كذا في الشامل

ومرغيبا

والمرغينا في قوله **وتسبحات السجود** وهي ان يقول
سجوده سبحان زبي الاعلى ثلاثا روي انه لما نزل قوله تعالى
سبح اسم ربك الاعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في السجود اللهم لك سجدت
وقال عليه السلام ومن قال في سجوده سبحان زبي الاعلى ثلاثا
فقد تم سجوده وذلك ادناه اي ادنى الوجه المسنون ولو رفع
الامام رأسه من الركوع والسجود قبل ان يسبح المقدر ثلاثا
اختلفوا فيه والصحيح انه يتابع الامام لان متابعة الامام
فرض فلا يتركها السنة وقال بعضهم يتم التسبيح ثلاثا لان
من العلماء من لا يجوز الصلوة ما لم يسبح ثلاثا كذا في فتاوي
قاضي خان وباقي الكلام المعلق به يعرف مما تقدم في تسبيح
الركوع وقيل معني قوله سبح اسم ربك الاعلى اي قل سبحان زبي الاعلى
علي وقيل كان بدو قوله سبحان زبي الاعلى ان ميكائيل عليه

السلام خطر علي باله عظمة الرب جل جلاله وسلطانه فقال
يا رب اعطني قوة حتي انظر الي عظمتك وسلطانك فاعطاه قوة
اهل السموات فطار خة الآف سنة فنظر فاذا المحب علي جناحه
من نور العرش ثم سأل القوة فاعطاه القوة ضعف ذلك حاله
واحترق فجعل يطير ويرتفع عشرة آلاف سنة حتي احترق جناحه
وصار في آخره كالفرخ وراي الحجاب والعرش علي حاله فخر ساجدا
وقال سبحان زبي الاعلى ثم سأل ربه ان يعينه الي مكانه والي
حاله الاول كذا ذكره المصنف رحمه الله في تفسير قوله **الاولي**
وقراءة التشهد في القعدة الاولى قد تقدم الكلام علي ان القعدة
واجبة وقراءة التشهد فيها اهلي واجبة ام سنة اختلفوا فيها
والذكر في عامة النسخ انها واجبة ايضا واليهما اشار محمد رحمه الله
ايضا حيث اوجب سجدة السهو وتركها ولا يجب سجود السهو
الا بترك الواجب الدليل عليه مواربة النبي عليه السلام عليها

من غير ترك فكانت واجبة كقراءة التشهد في القعدة الاخيرة
وقال بعض مشايخنا منهم القاضي الامام ابو جعفر الاسترغيني ^{رحمته}
وهو اختار المصنف وصاحب التحفة النحاسية وهذا هو القياس
لان القعدة الاخيرة لما كانت فريضة كانت القراءة فيها واجبة
فالقعدة الاولى لما كانت واجبة ينبغي ان يكون القراءة فيها سنة
قوله وقراءة فاتحة الكتاب في الركعتين الاخيرتين
قراءة الفاتحة فيما بعد الاولين سنة كما قال المصنف وبه صح
ايضا في بعض المختصرات مثل الجمع والابتغي وعن ابي حنيفة
رضي الله عنه انها واجبة بحسب السجود بتركها ساهيا وواه الحسن
وعنه انه مخير ان شأست مقدار تيسحة وان شأ قرا لكن
على جهة التناكلا على جهة القراءة وبه اخذ بعض المتأخرين
من اصحابنا كذا في النهاية وان شأ سمح ثلاث تيسحات الي هذا
اشار في المحيط وتحفة الفقهاء وهو النافور عن علي وابن مسعود

وعائشة

71
وعائشة رضي الله عنهم ^{وقال} في الهداية الا ان الافضل
ان يقال لانه عليه السلام داوم على ذلك كانه اراد بذكر ^{فضل} الا
نفي رواية الحسن والافنيما ذكر من الدليل وهو قوله لانه عليه السلام
داوم على ذلك يدل على السنة واليه اشارة في النهاية قوله
والتكبيرات التي تتخلل في خلال الصلوة سوي تكبيرة الافتتاح
وهي ان يكبر حتى تهوي للركوع ^{وحين تهوي للسجود} بعد ما استوي
قائما من الركوع ^{وحين يرفع راسه من السجود} وحين تهوي للسجود
والثاني بعد ما اطمأن جالسا من الاول ^{وحين ينهض للقيام} بعد
ما اطمأن في السجدة الثانية وهذا لانه عليه السلام كان يكبر
عند كل خفض ورفع ^{انما قال} سوي تكبيرة الافتتاح ^{لأن} تكبيرة
الافتتاح فرض على ما تقدم بيانه والمعنى في ذكر التكبير عند
ابتداء كل ركن وانتهائية هو ان يقال ان الله تعالى اكبر واعظم
من ان يودي حقه لهذا القدر من العبادة بل حقه اعلى من هذا

كما قالت الملائكة عليهم السلام ما عبدناك حق عبادتك
فان قلت اذا كان عليه السلام يكبر عند كل خفض ورفع فلم
لا تكبر عند رفع الرأس من الركوع قلت قيل ان المراد من التكبير
ان لا تخلو اجزؤه من اجزاء الصلوة عن الذكر فبعد الركوع وحده الذكر
وهو اما التسميع والتحيد او الجمع بينهما على ما مر بيانه فلا ينسب
التكبير لاجل هذه ثم اعلم انه يجب ان يتخذ في التكبير حذفا
ولا يطول لا في كلمة الله ولا في كلمة أكبر لان تطويله اما يفسد
للصلاة واتحاطا لانه اذا مذهب هزة الله او هزة أكبر تفسد
صلوته ولو تعد يكفر ايضا لكونه شاكا في كبرياء الله تعالى
وان مد فتحة الباء من أكبر ووسط الفاي بين الباء والراء فقال
أكبار فهو خطأ لغة ولا تفسد صلوته وقال بعضهم تفسد
مخلاف ما لو فعل المؤذن ذلك في اذانه حيث لا يجب إعادة الاذان
فان كان خطأ منه لان امر الاذان اوسع كذا في الجامع الصغير

للإمام المجتهد وتجزم الرا من التكبير وان كان اصله الرفع
بالخبرية لانه روي عن ابراهيم النخعي رحمه الله موقوفا عليه
ومرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاذان جزم ^{والاقامة}
جزم والتكبير جزم كذا في النهاية قوله واصابه لفظه السلام
وهي ان يقوله اذا اراد الخروج من الصلاة السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته ويسلم تسليمين عند الجموع واحديهما عن يمينه والاخرى
عن يمان وقال مالك يسلم يسلمه واحدة تلقا وجهه
لنا ما روي ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي عليه السلام
كان يسلم عن يمينه حتى يري بياض خده الايمن وعن يمان
حتى يري بياض خده الايسر ثم اعلم ان ما ذكره المصنف
رحمه الله هنا وهو ان اصابة لفظ السلام سنة مخالف
لما ذكر في عامة الكتب مثل الهداية في شروحه والكافي
وشرح المجمع وغير ذلك فانهم قالوا جمعا ان اصابة لفظ السلام

واجبة عندنا وليست بفرض خلاف الشافعي وفي كلام الفقيه
ابو جعفر ما يدل على سنية السلام مثل ما قاله المصنف حيث
قال ان المقتدي يصير خارجا عن الصلوة بسلام الامام
يشترط ان يعلم مع الامام حتى يصير خارجا بسلام نفسه فيكون
مقيما للنية كذا في المحيط فانه قال فيكون مقيما للنية ولم
يقبل للواجب وجه قول المصنف هو ان السلام ثامن وجه
باسم السلام لانه من اسماء الله تعالى وكلام الناس من وجه
لصيغة الخطاب ولذلك كان مخطورا في الصلوة ويؤدي ^{محر}فا
اي حرما عن القبلة وانما شرع للخروج عن العبادة فكان القصد
فعل الخروج وهو كما حصل ^{بالسلام} بكلام يحصل بكلام آخر
الا ان الخروج به يعتبر للاكمال لانه موافق للنية فكان سنة
ووجه الظاهر قوله عليه السلام وتحليها التسليم والثاني
رحمه الله اثبت به فرضية السلام ونحن وان لم تثبت به

فرضية لكونه خبر الواحد فلا اقل من ان تثبت به الوجوب
احتياطاً وينوي بالتسليم الاولي من عن عنده من الرجال
والنساء والحفظة وكذلك في الثانية لانه يستقبلهم بوجهه
وتخاطبهم بلسانه فينويهم بخبائه اذا التزم قربة والاعمال
بالنيات ولا يقال لو كان هذا تسليماً عليهم لكان الجواب مستحقاً
عليهم لان الجواب انما استحق اذا لم يوجد ما يقوم مقامه
وقد وجدها هنا وهو التسليم من صاحبه ولا ينوي النساء
في زماننا ولا من لا شركة له في صلاته وهو الصحيح لان الخطاب
خط الحاضرين ولا بد للمقتدي من نية امامه فان كان
في الجانب الايمن نواه فيهم وان كان في الايسر نواه فيهم وان كان
بحذائه نواه في الاولي عند ابي يوسف رجح الجانب الايمن
وعند محمد وهو رواية عن ابي حنيفة نواه فيهما لان الجمع عند
التعارض ممكن فلا يصار الي الترجيح والمنفرد ينوي الحفظة

لا غير لانه ليس معه سواهم والامام ينوي الجماعة بالتسليم
هو الصحيح لانه يحاط بهم بها فينويهم فيها ولا ينوي في الملائكة
عددا محصورا لان الآثار في عددهم قد اختلفت فقال ابن عباس
رضي الله عنهما مع كل مؤمن حصة من الحظيرة وأخذ عن يمينه
يكتب الحسنات وواحد عن يمينه يكتب السيئات وواحد امامه
يلقيه الخيرات وواحد وراه يدفع عنه الافات وواحد
عن ناصيته يكتب ما يصلي على النبي عليه السلام ويبلغه اليه
وفي بعض الاخبار مع كل مؤمن ملكان احدهما عن يمينه والاخر
عن يمينه فالذي عن يمينه يكتب بلا شهادة صاحبه والذي
عن يمينه لا يكتب الا بشهادة صاحبه وان تعد فاحدهما
عن يمينه والاخر عن يمينه وان مشي فاحدهما امامه
والاخر خلفه وان نام فاحدهما عند راسه والاخر عند
رجليه وقال بعضهم مع كل مؤمن اربعة اثنان بالهنا واثنان بالآل

وملح

وقيل مع كل مؤمن ستون ملكا وذكر البخاري رحمه الله ان
في بعض الاخبار وصّل صف بكل عبدا مائة وستون ملكا يذوبون
عنه كما يذوب عن ضعفه الشاة في اليوم الصايف الذبان
ولو بدوا لم ليرتحمهم على كل سهل وجبل كلهم باسط يده فاعز
فاه ولو كلّ صف العبد الى نفسه طرفه عين لا تخطئه الشياطين
فان اختلفت الروايات فلا معنى لقصر النية على عدد فصار
كالايمان بالانبياء عليهم السلام فانه ينبغي ان لا يعين عددا
في الايمان بهم للاختلاف في عددهم بل يقول امنتم بجميع الانبياء
اولهم آدم وآخرهم محمد عليهم السلام وعن صدر الاسلام
هذا شي يعني النية في السلام تركه جميع الناس لانه قل
ما ينوي احد شي قال صاحب غاية البيان وهذا حق
لان النية في السلام صارت كالشرعية المنسوخة ولهذا
لوسالت الوف الوف من الناس ايش نويت بسلامك لا يكاد

يجيب احد منهم بما فيه طائل الا الفقهاء وفيهم طرق
وما سوي ذلك يكون اذبا يعني قد بينا شروط الصلوة
واركانها واجباتها وسننها وما سوي ذلك مما يتعلق
بالصلوة يكون من ادابها وذلك مثل ان يقوم المصلي حين
يبدأ على الصلوة وشروع الامام من قبل قد قامت الصلوة
وشرا الاصابع عند رفع اليدين للتحريمة وجه الامام بالتكبير
وان يكون بين قدي الصلوة في القيام قد رابع اصابع اليد
وان يكون بصر عند قيامه موضع سجوده وفي الركوع
ظهر قدميه وفي السجود اربعة آتفه وفي القعود حجر
وعند التسليم الاولي منكبة الايمن وعند الثانية
منكبة الايسر ومثل اخفا التعوذ والتأمين ومثل الاعتماد
على ركبته في حالة الركوع وتفرج الاصابع وتسوية الرأس
بالعجز فيها ومثل الضم بين الاصابع في حالة السجود وان

بيدي

بيدي ضبعيه وتجا في بطنه عن تحذيه فيه افي غير رحمة
وان تخفض المروة وتلتصق بطنها بفخذيها وان يضع وجهه
بين كفيه وان يوجه الاصابع نحو القبلة وان يضع يديه على
تحذيه وييسر اصابعه في القعود ومثل ان يضع ما كان
اقرب الى الارض اولا في السجود بان يضع ركبتيه اولا ثم يديه
ثم وجهه وان يعكس في الرفع بان يرفع ما كان ابعد الى الارض
اولا فيرفع وجهه ثم يديه ثم ركبتيه ومثل الدعاء في القعود
ثم ان هذا الاطلاق اعني قوله وما سوي ذلك يكون اذبا يقتضيه
ان يكون جميع ما ذكرته في اول الفصل اذبا ايضا ولكن العلماء
صرحوا بكونه سنة قوله ولو ترك شيئا مما سمناه شرطا
لا يصح دخوله في الصلوة سواء كان عاملا او ناسيا مضاه واصح
والنسيان هو الغفلة عن الشيء بعدما كان حاضرا في الدهن
قال الشيخ علامي الدين رحمه الله في الكشف والشهر ما ينبغي له

صاحبه بادني تخبييه والخطا ما لا يتنبه له صاحبه او يتنبه له
لكن بعد اتعاب وصكابة قاله جماله الذين الخلق الى رحمة الله
قوله ولو ترك شيئا مما استيناه ركنًا وهو ان يكون في الصلوة
اي آخر الواو في وهو الحال اي والحال ان يكون الركن في الصلوة
اي كينونته ووجوده حاصل فيها فان ركن الشيء يكون دخلا
في ماهيته بخلاف الشرط فانه يكون خارجا عن ماهيته وتجوز
ان يكون الضمير في وهو راجعا الى المصلي وان لم يكن مذكور الظهور
كما رجع اليه ضمير ترك في قوله ولو ترك شيئا لذلك فيكون معناه
اي والحال ان يكون المصلي في الصلوة اي كينونته ووجوده
حاصل فيها ولم يخرج منها بعد فيكون ذكره لبيان امكان القضاء
والوجه الاول اولى لان قوله بعد فان كان مما يمكن قضاء
قضاءه لبيان امكان القضاء فيغني عن الوجه الثاني قوله
فان كان يمكن قضاءه وذلك مثل ان يترك القيام او الركوع

او القعدة الاخيرة فانه يقضيه مالم يتخلل بين محله وادائه
ركعة فان تخلت فلاحتي لو شرع في الصلاة وترك القيام
فانه ياتي به مالم يسجد ويعيد الركوع لارتفاعه بالقيام
وكذلك لو ترك الركوع يعود اليه ويقضى مالم يسجد فان سجد
بغير قيام او ركوع لا يعتد بتلك الركعة وكذلك لو ترك
القعدة الاخيرة وقام الى الخامسة فانه يعود اليها ويقضيها
مالم يسجد فان لم يعد وقيد الخامسة بسجدة بطل فرضه
ويضم اليها ركعة اخري ليكون نفلا والاصل فيه ان مادون^{الركعة}
يقبل الرض بالاتفاق وبه صرح في النهاية لانه ليس له حكم
الصلوة بدليل مسألة اليمين حيث لا تحت بذلك القدر
فاذا ارتفض يلحق المتروك بمحله وان الزيادة اذا كانت ركعة
لا يقبل الرض عندنا خلافا للشافعي كذا في النهاية فيفوت^{المتروك}
عن محله وان الترتيب ليس شرط فيما بين الركعات فلماذا قلنا

ان السبوق يقتضي اول صلوته وكذا فيما بين السجدة لكونها
اركان متكررة كالركعات وكذا بين السجدة والركعة حتى لو ترك
سجدة من الركعة الاولى وقضاها في الركعة الرابعة جازت
صلوته وان الترتيب شرط فيما بين القعدة الاخيرة وبين
سائر الفروض وكذا فيما بين القيام والركوع وكذا فيما بين الركوع
والسجدة وكذا فيما بين القراءة والركوع وقال وجلد الذين
الخجاري رحمه الله في فوائده الترتيب فرض فيما اتحدت
شرعيته في كل ركعة كالقيام والركوع او اتحدت شرعيته
في جميع الصلوة كالقعدة اي الاخيرة حتى لو قعد قدر التشهد
ثم عاد الى السجدة الصليته او تذكر في الركوع انه لم يقرأ ^{الصلوة}
فعاد الى قراءة السورة يرتفع ما ادى قبله من الركوع والقعدة
والترتيب ليس بفرض فيما تعدد شرعيته في كل ركعة او في
جميع الصلوة حتى لو تذكر في ركوع ركعة الثانية انه

ترك

ترك سجدة من الركعة الاولى فاخط من ركوعه فسجدتها
لا يلزم عليه اعادة الركوع وكذا الترتيب فيما بين الركعات
ليس بفرض قلنا ان السبوق يقتضي اول صلوته الى هنا لفظ
الخجاري وهو قريب من معني ما ذكرناه يعرف ذلك بالتأمل
وانما كان كذلك لان ما اتحدت شرعيته يراعي وجوده صوتا
ومعني في محله لانه كذلك شرع فاذا غير فقد قلب الفعل
وعكسه وقلب المشرع باطلا ولا كذلك ما تعدد شرعيته
ونقول انما لا يجوز تاخير فرض من فروض الصلوة عن القعدة
ويرتفع القعدة باثباته لانه عليه السلام علق تمام الصلوة
بالقعدة في قوله اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوتك
فلو لمنا يجوز لمز تاخير غيرها عنها لكان تمام الصلاة بذلك
الغير فهو خلاف ما شرعه الشارع فلا يجوز ^{القيام} فكذا تاخير ^{القيام}
او الركوع عن السجدة لا يجوز لان القيام وسيلة الركوع

والركوع وسيلة السجود حتى ان من لا يقدر على الركوع والسجود
لا يلزمه القيام والوسائل مقدمة على مقاصد وكذلك
لا يجوز تاخير القراءة عن الركوع لانها زينة القيام فلما كان
القيام مقدما على الركوع كانت زينة ايضا مقدمة عليه
استخلصت هذه الزينة من النهاية واما كلام حافظ الدين
النفسي رحمه الله وقد تناقض في كافيته في بعض هذه المسائل
فانه ذكر في باب صفة الصلوة ان ترتيب القيام على الركوع
وترتيب الركوع على السجود فرض وذكر في باب سجود السهو ان
مراعات هذا الترتيب واجبة عندنا خلافا للرفر ولا يمكن
ان يكون مراده من الواجب للفرض لان ما قبله ينافيه تامل
تدبر ثم اعلم ان في كل موضع يشترط فيه الترتيب
يفسد بتركه الركن الذي هو فيه حتى اذا ركع بعد السجود
لا يقع معتدا به بالاجماع وبه صرح في النهاية فاما هل

يفسد الصلوة

١٥٥
يفسد الصلوة بالكلية فينظر فان كانت الزيادة ركعة تامة
ينبغي ان تفد لما ان الركعة لا تقبل الرفض عندنا حتى يراعى
الترتيب الشرطي برفضها واما اذا كانت الزيادة مادون ^{الركعة}
فلا تفد وبه صرح في النهاية في باب سجود السهو حيث
قال الفريضي لا يفد بزيادة مادون الركعة فيلزم ان يترك
الفعل الذي هو فيه فياتي بالمترك ثم ما بعد على الترتيب
وفي قده بما دون الركعة اشارة الى انه يفد بالركعة
والمفهوم في الرواية حجة وذكر اعني صاحب النهاية في باب
صفة الصلوة ما يدل ايضا على ان الصلوة لا تفد بمجرد
ترك الترتيب المفروض حيث قال لو تعد قدر التشهد ثم عاد
الى السجدة الصليبية او تذكر في الركوع انه لم يقرأ فيه القرآن
فعاد لقراءة القرآن يرتفع ما كان فيه اعلم ان هذه المسئلة
من صغاب ما يلد الفقه لا يجاوزها الا اولو الابواب

فجعلتها شهلا واهلت من لم يكن اهلا بعون الله المنان قوله
وان كان مما لا يمكن فضاؤه فدت صلواته وذلك مثل ان يترك
القرآنة في ركعة من صلاة الفجر او الوتر او في ركعتين من الغزاة
او في ثلاث ركعات من الرباعية ومثل ان يترك القيام
او الركوع الى ان يصلي ركعة ومثل ان يترك القعدة الاخيرة
في الفريضة والوتر الى ان قيد الركعة الزائدة بالسجدة فان
صلواته تفسد في هذه الصور ويظهر وجهه مما تقدم الآن
قوله ولو ترك شيئا مما سميناه واجبا الى اخره سجود السهو
واجب وقيل سنة والاول هو الصحيح لانه شرع لجبر نقصان تمكن
في العبادة فكان واجبا كدم الجبر في الحج ثم انه لا يجب الا بترك
واجب اصلي سهوا حتى اذا ترك فرضا لا ينجز سجود السهو لان الاقوى
لا ينجز بالاذني وكذا اذا ترك سنة لان شرع الاجاب فوق
النقصان ممسح حتى قلنا ان المنافع لا تضمن بالاعيان فان قيل

انما امتنع منه لئلا يؤدي الى الربو ولا ربو بين المولى وعبد
قلنا ان الله تعالى عاملنا معاملة المكاتبين بل معاملة
الاخيار لقوله تعالى واقرضوا الله فرضا حسنا وانما قيدنا
الوجوب بالاصلي ونعني به ما وجب من افعال الصلوة بالتحريم
كوجوب الفاتحة وضم السورة واشبه ذلك احترازا عما وجب
بعارض كجدة تلاوة اذا وجبت في الصلوة فانه اذا اخرها ساهيا
الى آخر الصلوة لا يجب سجود السهو وانما قيدنا بقولنا سهوا
لانه لا يجب بالعد الا في موضعين احدهما بتاخير احدي سجدي الاول
الى آخر الصلوة والثاني بترك القعدة الاولى انفرادا به صاحب
ناقل عن الناطقي وقال الشافعي لما وجب بالسهو لا يجب
بالعد او قلنا الملازمة بين السبب المسبب شرط والعد
جناية محضة والسجدة عبادة فلا يصلح سببا لها وصورة
سجود السهو ان يكبر فيسجد ويبسج فيه ثم يرفع برأسه مكبرا

ثم يفعل ذلك ثانيا ثم يتشهد ثم يسلم وموضعه آخر الصلوة
بالاتفاق وبعد السلام عندنا وعند الشافعي قبله وعند مالك
للزيادة بعد التلام وللنقصان قبله للشافعي ما روي انه
عليه السلام سجد للسهو قبل التلام ولنا قوله عليه السلام
لكل سهو سجدتان بعد التلام ذكره ابو بكر الرازي في شرح الطحاوي
باسناده الى ثوبان رضي الله عنه وروي انه عليه السلام
سجد سجدتي السهو بعد التلام فتعارضت روايتا فعله وبقي
بقوله عليه السلام او نقول معنى سجد للسهو قبل السلام اي
قبل سلام السهو فان عندنا يسلم بعد سجود السهو ايضا كذا
في مبسوط فخر الاسلام رحمه الله ومعني سجد بعد السلام اي بعد
سلام الصلوة وهو الذي بعد سجدة السهو توفيقا بين الحديثين
ثم ان هذا الخلاف في الاولوية كذا في الهداية حتى انه لو سجد
للسهو قبل السلام يجوز عندنا ايضا لوقوعه في فصل مجتهد

فيكون تاركاً

فيه فيكون تاركاً للادبي ولو سجد بعد التلام يجوز
عند ايضا وامام مالك رحمه الله فقد الزمه ابو يوسف رحمه الله
فانه روي ان ابا يوسف رحمه الله كان مع هرون الرشيد
رحمه الله فجاءه مالك فساله ابو يوسف عن هذه المسئلة فاجابه
مثل ما قلنا فقال له ابو يوسف رحمه الله ما قولك لو زاد ^{نقص}
فتحير مالك فقال ابو يوسف الشيخ تارة تخفي وتارة لا يصيب
نقال مالك هكذا ادر كما مشا فظن انه قال له وتارة
يصيب ثم اعلم ان علما نا اتفقوا على ان سجود السهو بعد التلام
ولكنهم اختلفوا في انه هل ياتي بتسليمتين قبل سجود السهو
او بتسليمة واحدة فاختر شمس الايممة السرخسي وصدور الاسلام
وصاحب الهداية وطهر الدين المرغيناني انه ياتي بتسليمتين
ثم يسجد للسهو صرفا للتلام المذكور الي ما هو المعهود واختار
فخر الاسلام وشيخ الاسلام وصاحب الايضاح ان يسلم ^{تسليمة}
واحدة

لان الحاجة الي التلزم ليفصل بين الاصل والزيادة المحقة
 وهذا يحصل بتليمه واحدة فلا يحتاج الي تكرار التلزم
 لكونه عبثا ولو فعله ينقطع الاحرام فلا ياتي بسجود السهو ^{بعد}
 ثم ان فخر الاسلام اختار ان تكون تلك التسليمة تلقا
 وجهه لان التلزم للتخليل والتحية والمقصود هنا التخليل
 عن اصل الصلاة دون التحية فلا ينحرف عن القبلة لان ذلك
 لغني التحية دون التخليل واختلفوا ايضا في انه هل ياتي
 بالصلاة علي النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء في قعدة الصلاة
 ام في قعدة سجود السهو واختار فخر الاسلام وصاحب الهداية
 بان ياتي بها في قعدة السهو لان الدعاء موضعه آخر الصلاة
 فان قلت الاصل ان لا يؤخر احكام الشرع عن علمها فلا ياتي
 شي ما روي هذا الاصل صاحب حديث آخر بسجود السهو عن زمان
 العلة وهو السهو الي اخر الصلاة قلت نعم الاصل ذلك ولكن

ترك

ترك تحريزا عن التكرار لانه اذا سجد حيث وقع السهو ثم اذا
 سجد فلاحوا اما ان يسجد ثانيا او لا فان لم يسجد بقي نقص
 لازم لا جبر له وان سجد يلزم التكرار وسجود السهو ما شرع
 مكررا بالاجماع لانه لو سجد لهذا رخصه او ثانيا او ثالثا
 فيؤدي الي ما لا يتناهي فلاجل هذا المعنى اقضي تاخير ^{التلزم} عن
 ايضا قول ولو ترك شيئا مما سجد سنة سواء كان
 ساهيا او عامدا لا يجب عليه سجدة السهو معناه واضح وقد
 تقدم الآن وجه عدم وجوب سجود السهو بترك السنة
 وفي اطلاق هذا الكلام تطرفانه يفهم منه ان لا يجب سجود السهو
 بترك التشهد في القعدة الاولى لانه من جملة السنن عند
 علي ما ذكره عند تعدادها وليس كذلك فانه صرح في المحيط
 بوجوب سجود السهو فيه حيث قال وترك السنة المضافة
 الي جميع الصلوة نحو ان يترك التشهد في القعدة الاولى يوجب

نجود السهو هكذا نقله صاحب النهاية وان جعلته واجباً
 كما هو مذهب الاكثرين فالامر واضح قوله ولا تقصد صلواته
 اعلم ان في التصريح بعدم فساد الصلاة بترك السنة ^{الواجب} دون
 مع ان الصلاة لا تقصد بترك الواجب ايضاً اشارة الى انها
 تصير بمنزلة الفاسدة بترك الواجب وذلك لفحش النقص
 حتى احتج الى الجابر بخلاف ترك السنة فان الصلوة لا توصف
 بالنقصان على الاطلاق بتركها فهذا لا يحتاج الى الجابر
 قوله الا انه اذا كان عامداً يكون ميئاً يعني ^{السنة} الا ان تارك
 اذا كان تركها عامداً يكون ميئاً اي يكون مستوجبا اساءة
 وكراهية كذا ذكره فخر الاسلام رحمه الله في الامر على تركها
 مع الحق اثم يسير كذا ذكره صدر الاسلام ابو اليسر رحمه الله
 وهذا لان السنة لما كانت طريقة الرسول عليه السلام
 او الصحابة كان سبيلها الاخيار دون الامانة فكانت

حقا علينا

حقاً علينا فعوتبنا على تركها الا ان يكون الترك بطريق ^{الهوان}
 والاستحقاق فينبذ يكون او يفسق لرجوع ذلك الي
 صاحبها ثم ان هذا فيما اذا ترك سنة الهدي والسنة التي
 ذكرها المصنف منها فانما السنة الزوايد فتاركها لا
 يستوجب اساءة وبه صرح فخر الاسلام وسياتي الكلام
 في الفرق بينهما عند قوله فصل ثم اعلم بان السنة على
 نوعين ^{ان شاء الله تعالى} فصل قوله ثم اعلم بان للوضوء
 فرائض وسنن ونوافل ومستحبات وادباً وكراهية ومقتضى
 فان قلت ما السر في ان المصنف رحمه الله ذكر للوضوء ^{يفر}
 وسنن ونوافل وغير ذلك ولم يذكر له واجباً قلت السر فيه
 عدم الوجوب في الوضوء وانما انتفى عنه الوجوب فيه
 لئلا يلزم المساوات بين التبعيين اعني تبع الصلوة وتبع
 الوضوء مع ثبوت التفرقة بين الاصلين اعني الصلوة ^{الوضوء}

فصل

وذلك لان الوضوء احوط رتبة من الصلاة لانه فرض ^{بالوجوب} غير
اذ هو شرط والشرط ^{بالتبعية} والصلوة فرض عينه فلو قلنا
في محمل الوضوء كما قلنا بالوجوب في محمل الصلاة ^{التسوية} نلزم
المذكورة فقلنا بالسنة في محمل الوضوء اظهارا للتفاوت
بينهما كما قالوا وشبهوا هذا بان غلام الوزير لا بد من ان يكون
ادنى حالا من غلام الامير لكون الوزير اذنى رتبة من الامير
والاوجه ان يقال ان ذلك لتفاوت درجات الدلائل
السمعية وقدم بيان التفاوت عند قوله ثم اعلم
بان للصلوة شرايط فعدم الوجوب في الوضوء لعدم
ما يثبت به وهو ان يوجد دليل قطعي الثبوت ظني الدلالة
او ظني الثبوت قطعي الدلالة على مرتبه ثم اعلم ان كون
دلالة النص ظنييه يكون يكون معناه مشتركا وبكونه
معارضاً بنص آخر وبشيوع استعماله في المعنى المجازي

فلا يرد السؤال بقوله عليه السلام الاحمال بالنيات ولا يخبر
القسمية ولا يغيرها علي ما استعرفه فاذا علم هذا فارجع الي
بيان ما في المتن فقول الوضوء في اللغة من الوضوء وهو الحسن
وفي الشرع هو الغسل والسح في اعضاء مخصوصة بصفة مخصوصة
وفيه المعنى اللغوي لانه يحسن الاعضاء التي يقطع فيها الغسل
حتى قيل الحكمة في غسل هذه الاعضاء هي هذا المعنى فان العبد
اذا توجه لخدمته ملك يجب ان يجد نظافته وايسرها تنقية ^{الاطراف التي}
تكشف كثيرا ومتى انصرف نقيه من الوضوء نظيفة من الدرن
قبلها القلب واستحسنها العقل والله تعالى شرع لنا دينا ذكر
انه فطرته التي فطر الناس عليها فشرع ما استحسنت في عقولهم
وارتضوه فيما بينهم وقيل في وجه الحكمة غير هذا وقدم
تفسير الفرض السنة مرتين مرة في اول الخطاب ومرة عند
قوله فصل ثم اعلم بان للصلوة شرايط والنوافل جميع نافلة

وهي في اللغة عبارة عن الزيادة وسمي الخافد وهو ولد الولد ^{قلة} فانه
يكونه زايذا على مقصود النكاح فانه شرع لتحصيل الولد من صلبه
والخافد زيادة عليه ومنه النقل بالتحريك وهو ما يعطاه
الغازي زايذا على سمي والجمع الانفال ويسمي ايضا نفس الغنمة
نقلا لكونها زايذة على مقصود الجهاد وهو اعلاء كلمة الله
تعالى ونوافل العبادات هي التي يجتدي بها العبد زيادة
على الفرائض والسنة المشروعة وحكمها ان يثاب العبد ^{على فعلها}
ولا يذم على تركها لانها جعلت زيادة له لا عليه كذا قاله
قد الامام ابو زيد رحمه الله والمستحبات جميع مستحب ^{والاداب}
جمع ادب والفرق بين النقل والمستحب الادب عشر في الاصطلاح
جدا بل لا فرق بينهما وبه صرح الشيخ علاء الدين رحمه الله
في كشفه حيث قال واما حد النقل وهو السبي بالمد وبالمستحب
والشروع فقليل ما فعله خير من تركه وقيل هو ما يمدح ^{الكلف}

على فعله ولا يذم

٨١١
على فعله ولا يذم على تركه وقيل هو المطلوب فعله شرعا من غير ^{ذم}
على تركه مطلقا الي هنا لفظه وذكر في شرح الهداية ان الادب ^{هو ما فعله}
رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة او مرتين ولم يواظب عليه
والصنف رحمه الله عرف النقل في اواخر المقدمة بما عرف به ^{الادب}
في شرح الهداية حيث قال واما النقل فما فعله النبي عليه ^{السلام}
في وقت وتركه في وقت وذكر فضيلته لاستد علم انه لا فرق
بينهم الا ان الصنف رحمه الله وزع السميات على اسمائها
المترادفة شرعا و اضاف الى كل واحد منها ثلث السميات وهي
ثمانية عشر على ما ذكره الصنف رحمه الله فثلثها ستة فاقصا
الى كل اسم ستة تحيينا للكلام واشان الى ان الاصل ان لا يخلو
الاسم عن السمي هذا ما وقع في خاطري بالالهام الرباني في هذا المقام
والله الهادي قول ^س وكراهية وهي مصدر كرهت الشيء
اكرهه وكراهة وكراهية اذا لم تحبه وقال الامام اللا شبي

في ضد المحبة والمرضي وحذ ما يكون تركه اولى من فعله
وتحصيله وقيل الاولي ان لا يفعل الي هنا لفظ ثم انها قد يكون
كراهة تنزيه ^{وما} يكون تركه اولى من فعله وقد يكون كراهة
تحريم وينظر ذلك في القيام قول ^{حنا} وهي هي وهي جمع منهي وهو
ضد المأمور ثم الاصل ان يكون المنهي عنه حراما اما عينه
ونفي به ان لا يكون مشروعا بعد النهي كما في نكاح المحارم والنكاح
بغير شهود وبيع الخمر والحرم والملاقيح والمضامين وبيع الدرهم
بالدرهمين او المجاور ونفي به ان يكون مشروعا بعد النهي
ويبي مكروها باعتبار المجاور كما في النهي عن الصلوة في الارض
المقصوبة والبيع وقت النداء ونحو ذلك وقد يكون مندوبا
كالنهي عن الشيء في فعل واحد والنهي عن اتخاذ الدواب كراشي
وغير ذلك وما ذكره المصنف رحمه الله هنا من الاول
وهذا لان مثبت النهي عنه وهو النهي ضد المثبت المأمور به

وهو الامر فيما ان الاصل ان يكون مطلق الامر من مفترض الطاعة
لوجوب الاتيان بالفعل عندنا وقد يكون لغیر بقية فلكذلك
الامل ان يكون مطلق النهي منه لوجوب الامتناع عن الفعل
وقد يكون لغیر وباقي الاحاث يعرف في الاصل قول
اما فرايض فاربع غسل الوجه يعني احداها غسل الوجه وهو الاسالة
وانما يتحقق ذلك بسيلان الماء الى احد التقاطر وعن ابي يوسف
رحمه الله انه تحصل بالا تقاطر فلو أمر الشئ على الاعضا
واستبان اثر الماء ولم يتقاطر منها او سال الماء على الاعضا
ولم يتقاطر عنها لا يجوز وعن ابي يوسف انه يجوز لان الغسل
بالاسالة وقد حصلت وان لم يتقاطر ولها ان الما قبل التقا
اما اصابة او متردد بين الاصابة والاسالة فلا يحصل اليقين
بالغسل الا بعد التقاطر قول ^{والوجه ما يواجه به} الانسان
اي ما وقع عليه النظر عند المواجه وهي تقابل الوجهين

قوله وهو من قصاص الشعر الى اسفل الدقن اي حد الوجه
هنا طولاً قال الاصمعي قصاص الشعر حيث تنتهي بندنته
من مقدمة ومؤخرة والمراد هنا منبت الناصية وفيه
ثلاث لغات قصاص وقصاص والضم اعلى قوله ومن شحمة الاذن
الى شحمة الاذن اي حد الوجه هذا عرضه او الاذن بضمين
وهي تخفف وتثقل وشحمة معلق القرط كذا في الصحاح قوله
والعذاران يدخلان في الغلاري ور العذارين ونعني به البياض
المعترض بين الاذن والعذار يدخل في غسل الوجه عندهما
خلافه وانما قدرنا المضاف فلان المشهور فيما بينهم والواقع
في عامة النسخ مثل قناوي قاضي خان والكافي والمرغيناني والجمع
وغيرها ان العذار هو جانب اللحية من ناحية الاذن لا البياض
ولو لم نقدر المضاف لكان العذار هو البياض لا جانب اللحية
وهو خلاف المشهور وخلاف ما فسر صاحب العرب ايضا فانه

وقصاص

قال

قال عذار اللحية جانبها ثم قال وتفسيره بالبياض خطأ
خطأ والخلاف في البياض باتفاق بالنقطة فقدرنا المضاف
ليكون موافقا لهذه الكتب ويمكن ان يكون المضاف صوب
ما اخطاه صاحب العرب واراد من العذار نفس البياض فح لا يقدر
مضاف فيكون ما كان والخلاف في البياض بلا شبهة لا في
ان المواجهة لا تقع به بعد الالتحاف صار كما بشر تحت اللحية
فانه لا يجب ايصال الماء اليها للحايل بل هو اولي لكونه ابعد
ولها انه داخل تحت الاية فانه كان غله فوضا قبل نسات الشعر
وما سقط سقط لاستتانه بالشعر ولا شعرها بقي على ما كان
فروع اذا اراد المتوضي ان يغسل يديه ياخذ الماء باليد اليسرى
ويصبه على اليمين ثلاثا ثم على اليسرى وان لم يكن معه
انية صغيرة يغترف من التور باصابع يده اليسرى مضمومة
لا بالكف ثم يغسل وجهه يضع الماء على جبينه حتى ينحدر الماء

الى اسفل الذقن ولا يضع علي خده وعلى انفه ويغسل شعر الشارب
 والحاجبين وما كان من شعر اللحية على اصل الذقن ولا يجب
 ايصال الماء الى منابت الشعر الا ان يكون الشعر قليلا هوي
 والمنابت ولا يجب ايصال الماء الى داخل العينين للخروج فقد
 بصر من تكلف ذلك كما بن عمر وابن عباس رضي الله عنهما
 ومن الناس من قال لا يضم العين كل الضم ولا يفتح كل الفتح
 حتي يصل الماء الى اشقان وجوانب عينيه فان كان الرجل
 ملتحميا لا يجب غسل ما استرسل من الذقن ولا يستن^{اللحية} تجليل^{اللحية}
 في قول ابي حنيفة رحمه الله ويستحب ان يمسح ثلث اللحية^{او بها}
 وفي بعض الروايات يمسح كلها وهو الاصح فان مر الماء
 على شعر الذقن ثم حلقه لا يجب عليه غسل الذقن وكذا لو خلق
 الحاجب والشارب او مسح راسه ثم خلق او قلم اظافيره
 لا يلزمه الاعادة ولو كان على موضع اعضاء وضوءه

فرجة نحو الدمل وعليها جلدة رقيقة فتوضا وامر الماء
 على ظاهر الجلدة ثم نزع الجلدة ولم يغسل ما تحتها وصلي جاز
 صلاته الكل من قراوي قاضي خان انحمد وجهه ولحيته
 فتوضا ولم يصب الماء بشرته لا تجزيه ارسل الماء في وسط راسه
 فنزل على وجهه يسقط به فرض المسح وغسل الوجه كذا في^{المتن}
 ولو رمدت عينه فرضت بحجب ايصال الماء تحت الرقصة
 ان بقي خارجا بتغميض العين والا فلا كذا في التامر قول
 وغسل اليدين الى المرفقين اي الفرض الثاني من الفروض الاربعة
 غسل اليدين ولو شئت يداه وعجز عن الوضوء والتيمم
 يمسح وجهه على الخابط وذراعيه على الارض ولو قطعت
 من المرفق او الرجلان من الكعبين فيل موضعها خلافا للفرق
 وبقا عجيين وطين في الاظفار مانع لا الدرن وقيل بالفرق
 بين القروي والمدني والفتوي على الجواز مطلقا^{الناس} الكلامين

قول — ومسح الرأس أي الفرض الثالث من الفروض الأربعة
 ومسح الرأس اتفق العلماء على أن مسح الرأس فرض ولكنهم اختلفوا
 في مقدار الفروض والحاصل أن مسألة مسح الرأس في المقدار
 خمسة قولان من أصحابنا أحدهما مقدار الناصية وهو
 ربع الرأس وثانيهما مقدار ثلاثة أصابع وقول الشافعي فإنه
 يقدر بثلاث شعرات وقول مالك فإنه يشترط الاستيعاب
 وقول الحسن البصري فإنه يقدر بأكثر الرأس ووجه الكل
 يظهر عند حل الآية إن شاء الله تعالى فإن قلت من حكم الفرض
 أن يكون جاحداً كافراً وحاجداً المقدار لا يكون كافراً فكيف
 يكون فرضاً قلت ذلك في الفرض الكامل الذي يوجب عملاً
 وعملاً وإطلائهم يدل عليه فإنه ينصرف إلى الكامل
 لا في الفرض الناقص وهو الفرض الظني الذي يوجب عملاً ونعني به
 أن ينتفي الجواز عند عدمه لأعلم كما نقول أن تعديل الأركان

فرض عند

عند أبي يوسف وقرأة الفاتحة فرض عند الشافعي والقعق
 في رأس كل شفع في النوافل فرض عند محمد وما نحن فيه
 من هذا القبيل لكونه مجتهداً فيه فلذا لا يكفر جاحداً
 حتى لو أنكر أصل المسح يكفر لكونه مجمعا عليه أنا لأنسلم
 وجود المحدث من المنكر المقدار لأن الجاحد من لا يكون مأولاً
 وهو المأول يعتمد شبهة قوية وقوة الشبهة تمنع التكفير
 من الجانبين ألا ترى أن أهل البدع لم يكفروا بما منعوا عما
 عليه الدليل القطعي في نظر أهل السنة وتأويلهم قول —
 وغسل الرجلين إلى الكعبين أي الفرض الرابع من الفروض الأربعة
 غسل الرجلين والكعب هو العظم الثاني المرتفع هو الصحيح لا ما نقله
 هشام عن محمد أنه المفصل الذي في وسط القدم عند معتقد
 الشراك لأن ذلك سره عن هشام في نقله وإنما قال محمد
 ذلك في المحرر إذ لم يجد نعتين يقطع خفيه أسفل من كعبيه

واشار محمد بن سنان الى موضع القطع فنقل هشام الى الطهارة
ووجه استقائه تدل على الارتفاع ومنه الكاعب ^{وهي الجارية}
التي تبدو تدلها للزهور ومنه الكعبة بيت الله الحرام
لا ارتفاعها على ساير البيوت ولو جعل شحما في شقوق رجليه
فلم يصل الماء تحته ان كان يضرب ذلك جازا لا فلا قول
بدليل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا الآية فالدليل يذكر
ويراد به الدال فعيل بمعنى فاعل ومنه ما يقال في الدعايا
دليل المتحرين اي يا هاديهم الى ما يزول به الحيرة ومنه دليل
القافلة لمرشدهم الطريق ويذكر ويراد به العلامة النصية
لمعرفة المدلول ومنه سمي الدخان دليلا على النار ثم الدليل
يقع على كل ما يعرف به المعلوم حيا كان او شرعا قطعيا كان
او غير قطعي حتى يسي الحس والعقل والنص والقياس وخبر الواحد
وظاهر النص من كل ما اذلة ثم ان تقدير قوله تعالى اذا قمتم

الى الصلوة

الى الصلوة فاعلموا وجوهكم اي اذا اردتم القيام الى الصلوة
وانتم محدثون او اذا قمتم من منامكم فليستوضؤوا وفيه خلف ^{الظاهر}
وقد مر الكلام عليه عند ذكر هذه الآية فيما سبق عند قوله
وانما قلنا بان الطهارة من الحدث شرط قوله تعالى واسحوا
برؤوسكم والسمح هو الاصابة واختلف العلماء في معنى الباء في
برؤوسكم ومنه نشأ اختلافهم في مقدار المفروض من السح فقال
الشافعي هي لتبعض حتى اوجب مسح بعض الرأس وهو ثلاث شعرات
لانه المتيقن به وقال مالك والحسن البصري بالصلة زيدت
للتوكيد كما في قوله تعالى تنبت بالدهن اي تنبت الدهن
فاذا كانت مزينة وجب مسح الكل كما لو قيل واسحوا رؤوسكم
الا ان الحسن البصري اقام الاكثر مقام الكل وقلنا نحن كل القولين
غير صحيح اما القول بالتبعض فلانه لا اصل له في اللغة
واما القول بالصلة فلان فيه التمام الحقيقة والاقتضار

على التوكيد الذي هو غير مقصود فلا يصار اليه من غير
ضرورة به الباء للدساق وعليه اجماع اهل اللغة غير انها
اذا دخلت في آلة السح تعدي الفعل الى محله فتوَعَّبَهُ
اي الآلة كما تقول سَحَّتْ راس التيمم بيدي ومتي دخلت
في محل السح تعدي الفعل الى الآلة كما في الآية وتقديره
وامسحوا ايديكم برؤوسكم فلا يقتضي استيعاب الراس لان
ذلك من ضرورة اضافة الفعل اليه ولم يصف فلا يقتضيه
لكنه يقتضي وضع آلة السح وذلك لا يستوعبه عادة
او غير ممكن فيراد اكثرها والاصل في اليد الاصابع بدليل
وجوب نصف الدية بقطع الاصابع بلا كف كما لو قطع مع الكف
وعدم وجوب حكومة العدل مع الكف والثلاث اكثرها
فاقيم الكل التقديري مقام الكل الحقيقي فصار التبعض
مراد بهذا الطريق لا باعتبار ان الباء وضع له وقال بعضهم

المفروض مقدار الناصية بما روي الغيرة رضي الله عنه انه
صلى الله عليه وسلم مسح على ناصية وبيانه ان الباء لما دخلت
في محل اقتضى ذلك استيعاب الآلة لا المحل فيقتضي مسوحية
بعض الراس وهو محل تحتل السدس والربع والثلث وغيرها
فالحق حديث الغيرة بيانه فان قيل المحل لا يمكن العهد
به قبل البيان وهنا العمل به ممكن وهو ان ياتي بآدنى ما ^{ينطلق}
عليه اسم البعض قلنا ذلك ليس مراد لان نحو شعرة او شعرتان
يوجد بغسل الوجه ومع ذلك لا ينوب عن السح مع ان النية
ليست بشرط عندنا فعلم انه محل فان قيل المدي مقدار ^{النا}
وهو غير معين وحديث الغيرة يدل على فرصة عين ^{نا}
فكيف يصح الاستدلال به قلنا الحديث تحتل التعيين
وبيان المقدار ولو حملناه على التعيين يكون زيادة على اطلاق
الكتاب اذ المفهوم منه مطلق الراس فلا اجمال فيه حتي يكون

بيانا والزيادة نسخ على ما عرف ولو حملناه على التقدير يكون
بيانا اذا اجمال في المقدار على ما قلنا وخبر الواحد صالح
للبيان لا للنسخ فحملناه على ما يصلح الاعلى ما لا يصلح فان
قلت قد دخلت الباقي اية التيمم وهو قوله تعالى فاستسجدوا
لوجوهكم وايديكم في المحل مع انه شرط فيه الاستيعاب
فلا يصح قولكم انه اذا دخلت في المحل لا يقتضي استيعابه
قلت اشتراط الاستيعاب في التيمم ممنوع على رواية
الحسن عن ابي خنيفة رحمه الله فلا يرد السؤال ولين سلنا
انه يشترط كما هو ظاهر الرواية فنقول لم يستقد ذلك من
دخول الباقي في المحل بل عرفناه بالسنة المشهورة وهي قوله
عليه السلام لعنار رضي الله عنه يكفيك ضربتان ضربة
للموجه وضربة للذراعين وبمثلها يزداد على الكتاب فجعلت
زايدة بهذه الدلالة وبدلالة الكتاب ايضا لانه شرع خلفا

عن الفضل

عن الفضل فلزم الاستيعاب في الخلف حيث لزومه
في الاصل لان كل تصنيف يدل على ابقاء الباقي على ما كان
قوله فانه تعالى امرنا بغسل الاعضاء الثلاثة اما الامر
بغسل الوجه واليدين فظاهر اما دلالة قوله تعالى وان جلكم
على الامر بغسل الرجلين ففيها كلام فانه يحتمل ان يكون المراد
منه المسح عطفًا على المسح وهو الرأس سواء قرئ بالنصب
او بالجر اما اذا قرئ بالجر فبان يكون معطوفا على لفظه
واما اذا قرئ بالنصب فبان يكون معطوفا على محله
فان الرأس محله من الاعراب النصب وانما انجر بدخول
حرف الجر عليه ولما نقول المراد منه الغسل عطفًا على الغسل
وهو الوجه والايدي سواء قرئ منصوبا او مجرورا
اما اذا قرئ منصوبا فعطف على الغسل ظاهرا اذا عطف
على اللفظ اقوي من العطف على المحل والعطف على المحل

انما يجوز في موضع لا يؤدي الى الالتباس لا في موضع يؤدي
الى الالتباس والاشتباه وكذا اذا قرئ بالجر يكون ايضا معطوفا
على الفصول وجر محمول على مجاورة اللفظ لا على موافقة الحكم
والاعراب على الجوار كثير سواء كان بلا حرف العطف كما في
قوله **يَحْرُضُ خَرِبٍ** بجر خرب على جوارضب واصله خرب
بالرفع لانه صفة للجر او مع حرف العطف كما في قوله تعالى
يطاف عليهم ولدان مخلدون بأكواب ^{عين} وباريق الى ان قال وحوار
بالجر في قراءة حمزة والكسائي عطفا على بأكواب مع اختلاف العني
اذ ليس العني يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب ^{عين} وقال
في شرح الجمع وقد جعل النجاة للجوار بابا واصلوا بقولهم
يَحْرُضُ خَرِبٍ حتى اختلفوا في جواز حر التثنية والجمع
فاجاز جماعة من الخذاق اتباعها قياسا على المفرد المسموع
ولو كان لا وجه له في القياس لاقتصر على المسموع الى هنا

لفظه وتويدة ما قلنا جعل الكعبين غاية لوضيفة الرجلين
اذ السح لم يضرب له غاية ففي ذكر الغاية اشار الى انهما منصوبتان
او تقول لما كان محتملا لهذا ولهذا صار كالمجل فتوقف على البيان
وقد روي انه عليه السلام توارى وغسل رجله وقال هذا
وضوء لا يقبل الله الصلوة الا به فيكون بيانا لما في الآية وذكر
في الخاذا ان الرجل من بين الاعضاء الثلاثة تغسل يديه
عليها فكانت مظنة للاسراف المذموم فعطفت على المسوح
لا لتمسح بل للتنبيه على وجوب الاقتصار في النصب وقيل
الى الكعبين في غاية اماطة لظن ظان بحسبها مسوحة
لان المسح لم يضرب له غاية وعن الشعبي نزل القرآن بالمسح والفعل
بالسنة وعن الحسن البصري انه لجمع بينهما وعن محمد بن جرير ^{الطبري}
التخير بينهما وعن داود وجوب الجمع قوله والمرفقان
والكعبان يدخلان في الفصل وهذا عند علماءنا الثلاثة

وقال رفر لا يدخلان لان كلمة الى الاترا الغاية والغاية
لاصح لا يدخل تحت الغيا كالليل في باب الصوم ولنا ان الغاية
على نوعين غاية اثبات وغاية اسقاط والضابط ان اللفظ
ان تناول محل الغاية لو لا ذكرها كانت الغاية غاية اسقاط
لما وراها وان لم يتناول محل الغاية كانت الغاية لمدا الحكم المذكور
قيلها فالليل في باب الصوم غاية مد الحكم لان الصوم يصدق
على الامساك ساعة الا ينزى انه لو خلف لا يصوم فاصبح ممكنا
حنت والغاية المذكورة في الآية غاية اسقاط لان اسم اليد
يتناول من رؤس الاصابع الى الابطالغة فكان ذكر الغاية اسقاطا
لما ورا المرفق فيدخل المرفق ويسقط ما وراه والحكم في الكعب
كالكلام في المرفق او نقول الغاية قد تدخل كما في قولك ^{القرآن} قرأت
من اوله الى آخره وكما في قولك كل من هذا الرغيف الى هذا الرغيف
وقد لا تدخل كما في الليل في باب الصوم وكما في قوله بعثت منك

هذه الارض الى هذا الحائط فان الحائط لا يدخل تحت البيع والمرفق
والكعب كانا داخلين تحت الغسل لصدر الكلام بيقين فلا خيرا
بالك قولهم واما سنته فعتق تسمية الله تعالى
في ابتداء الوضوء اعلم ان ظاهر قوله في ابتداء الوضوء يدك
على ان تكن التسمية بعد الاستنجاء لا قبله هذا على ما اختاره
المصنف رحمه الله والقدير وذلك لان ما قبل الاستنجاء
حال كشف العورة فلا يسمى حينئذ تعظيما لاسم الله تعالى
ويسمى في ابتداء الوضوء لانها سنة الوضوء وقيل يسمى
قبل الاستنجاء ليقع سنن الوضوء وفرضه بالتسمية وقيل
يسمى قبله وبعد وهو اختيار صاحب الهداية وانما يسمى قبله
لان الاستنجاء ملحق بالوضوء من حيث انه طاهرة وانما يسمى
بعد لانه ابتداء الوضوء ثم اعلم ان اصحاب الظواهر يجعلون ^{التسمية}
في ابتداء الوضوء فرضا وقيل هو قول مالك ايضا استدلالا

بقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يسلم الله تعالى ونحن نقول المراد
به نفي الفضيلة والحال كما في قوله عليه السلام لا صلوة لجار ^{المسجد}
الا في المسجد وكما في قوله عليه السلام ليس المسكين الذي تروى التمرة
والتمرتان واللقة واللقمة فانه لم يرد به خروجه عن
حد المسكنة حتى تحرم عليه الصدقة بل اراد انه ليس بكامل
في المسكنة وكما في قوله عليه السلام ليس المؤمن الذي يبيت
شبعاناً وجاره جائع فانه لم يرد به انه خرج بذلك الى الكفر
بل اراد انه ليس في اعلام مراتب الايمان فكذا هنا لم يرد انه
ليس بمتوضي وضوء لم يخرج به عن الحدث بل اراد انه ليس
بمتوضي وضوءاً كاملاً وهو الوضوء الذي يترتب عليه الثواب
كذا في شرح الجمع وانما حملناه على هذا تحريزاً عن نسخ الكتاب
بخبر الواحد فان اطلاق قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم الآية
يقتضي حصول الطهارة بدون التسمية لتحقيق الغسل ^{والسجدة}

فنتي قلنا

فنتي قلنا بعدم الجواز عند خلوها عنها يصير زيادة على النقص
بخبر الواحد والزيادة نسخ لما عرف واذا لم يمكن حملة على نفي الجواز
حملناه على نفي السنة والفضيلة ويؤيد ما قلنا انه عليه السلام
حقق الوضوء بدون التسمية في حديث آخر وهو قوله
عليه السلام من توضأ وذكر اسم الله تعالى كان له طهوراً
لجميع بدنه ومن توضأ ولم يذكر اسم الله كان طهوراً لما اصابه ^{الماء}
فان قيل لم لا اوجبتوها كالفاضة قلنا انما جعلنا الفاتحة
واجبة لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم من غير الترك ولم
ينقل نفس المواظبة عنه عليه السلام في التسمية فضلاً عن
عدم الترك حتي قال في الهداية والاصح انها مستحبة ^{للسنة}
اذ السنة لا تثبت بدون المواظبة كذا ذكر الخبازي رحمه الله
قوله وغسل اليدين ثلاثاً قبل ادخالها الانا والسنة
تقديم غسل اليدين الى الرسفين فاما نفس الغسل فمفروض

والتلفوا في كون غلها سنة قبل الاستنجاء وبعد والاصح
انه يغسلها مرتين قبله وبعد كذا في النهاية والدليل
على سنية هذا الفصل قوله عليه السلام اذا استيقظ احدكم
من منامه فلا يغسل يده في الا ناحتي يغسلها ثلاثا فانه لا يدري
اين باتت يده وجه التمسك به انه عليه الصلوة والسلام
نهى عن الغسل والنهي العاري عن التاكيد يقتضي التحريم فكيف
وقد اكد بالنون فيبغي ان يجب غسل البدن الى اول الحديث
احترازا عن الغسل المحرم الا انا عدلنا عن الوجوب نظرا الى اخن
فانه عليه السلام اشار بتعليقه الي توهم نجاسة اذ معناه
لا يدري اين باتت يده من مكان طاهر ونجس ومن شك
في النجاسة يستحب الغسل ولا يجب لان اليقين لا يزول بالشك
فاذا انتفى الوجوب لما منع ثبت مادونه وهو السنة وذكر
الانا في المتن للتبرك بلفظ الحديث وذكره في الحديث

بنا على

بنا على عادتهم فانه كان لهم اتوار على ابواب المساجد يتوضؤون منها
وقيد الاستيقاظ من المنام في الحديث قيد اتفاتي خرج مخرج ^{العادة}
والسنة تشمل المستيقظ وغيره وهذه مذهب الاكثرين
وتقل عن شمس الايمه الكردي رحمه الله انه شرط حتى اذا لم يستيقظ
لا يغسلها كذا في العناية وقيل انما هي لاحتمال التنجس ^{للبدن}
اذا كان عادتهم في العهد الاول ان لا يستنجوا بالاحجار والماء
بما تطوف اليد حالة النوم فتقع على نجاسة حتى او نام مستنجيا
لاحتجاج الى غل يده ذكره في الكافي قوله والاستنجاء بالماء
عند وجوب الماء والاستنجاء بالحجر او بالمدر عند عدم الماء
الاستنجاء مسح موضع النجاء وغسله والنجس ما يخرج من البطن
ويجوز ان يكون السنين للطلب كاستنجاء اي طلب النجس ليزيله
وهو سنة بالماء او بالحجر ونحوه اذا لم يزد النجس على قدر الدرهم
وله تفصيل ذكره المصنف في الفصل الذي بعده وعند الشافعي

الاستنجاء واجب لنا قوله عليه السلام من استحضر فليوتر ومن
ومن فعل فحسن ومن لا فلا خرج رواه ابو هريرة رضي الله عنه
ذكر في السنن ففي الحرج في تركه يدل على انه ليس بواجب
وغسله بالماء بعد الاستنجاء بالحجر افضل ان امكنه بلا كشف
عورة ولا ترك حتى لا يصير فاسقا لقوله تعالى فيه رجال
يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين نزلت في اهل قبا
وكانوا يتبعون الحجارة المأقيل لما نزلت مني رسول الله
صلي الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقفوا على باب
مسجد قبا فاذا الانصار جلوس فقال امؤمنون انتم فكت
القوم ثم اعادها فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله فانهم
لمؤمنون وانا معهم فقال عليه السلام اترضون بالقضاء
فقالوا نعم قال اتصبرون على البلاد قالوا نعم قال اتشكرون
في الرخا قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون ورب الكعبة

فجلس ثم قال

فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله تعالى فداني عليم فاذ الذي
تصنعون عند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط بالحجارة
ثم نتبع الاحجار الماء فتلا النبي عليه السلام الآية وقبا بالضم
والمد قرية من قري المدينة والاستنجاء بالماء ادب لانه عليه
فعله مرة وتركه اخري وقيل سنة في زماننا لان في الزمان
كانوا ياكلون قليلا ويعبرون بعرا وفي زنايا ياكلون كثيرا
ويشيطون ثلطا وصورة الاستنجاء بالاحجار ان يدبر الرجل
بالحجر الاول ويقبل بالثاني ويدبر بالثالث هذا في الصيف
وفي الشتاء يقبل بالاول ويدبر بالثاني ويقبل بالثالث
لان في الصيف يتدلي خصيتاه فلو قبل بالاول يتسلخ
خصيتاه فلا يقبل ولا كذلك في الشتاء والمرأة تفعل ما
يفعل الرجل في الشتاء في الاوقات كلها وصورة الاستنجاء بالماء
ان يبدأ ويغسل قبله ثم دبره ببطون المختصر والبصير

والوسطى لا يرونها اخترازا عن الاستمتاع بالاصبع ويصعد
الوسطى على ساير الاصابع صعودا قليلا في ابتداء الاستنجاء
ويغسل موضعه ثم يصعد بنصره اذا غل مرات ثم يصعد
خضره ثم سبابته ويرخي مقعده ثلث مرات كل الارخاء
ويغسله في كل مرة ويزيد الارخاء في كل مرة ليتم التطيف الا اذا كان
صائما فانه لا يرخيه فان ارخاه نشفه بخرقه قبل ان يجمعه
كيلا يصل الماء الى جوفه فيفسد صومه كذا ذكره الامام الغزنوي
ولا ينفس في الاسترخاء هذا والمرأة تصعد بنصرها ووسطها
معاً ثم تفعل بعد ذلك كما يفعل الرجل عليا وصفنا لانها
لو بدت باصبع واحدة كالرجل عسي تقع اصبعها في قبليها
فتلذذ فيجب عليها الغسل وهي لا تشربه ويبالغ في الاستنجاء
في الشتاء فوق ما يبالغ في الصيف فان استنجى في الشتاء
بما نحن كان بمنزلة ما لو استنجى في الصيف الا ان ثوابه

لا يبالغ

لا يبلغ ثواب المستنجي بالماء البارد ويكفيها ان تغسل براحتها
وفي الرجل كذلك هو الصحيح كذا ذكره في المرغيباني **قوله** والسوا
اي استعمل السنة لانه صلح واظب عليه والمواظبة مع التزك
مرة تدل على السنة وقد وجد التزك في الجملة بدليل حديث الأعرابي
فانه لم ينقل فيه تعليم السواك ولو كان واجبا لعلمه ثم وقت
الاستبناك حالة المضضة كذا في النهاية وقيل ما قبل الضوء
وقيل في جميع الاموات على اي حال كان رطبا او يابسا مبلولا
اولا وقيل هو من سنة الذين لا الوضوء لعدم اختصاصه به
وبيناك طولا وعرضا ويتخذ من اشجار رطبة مرة ولا يختص
بالامراك وينبغي ان يكون غلظ غلظ الخصر وطول الشبر وعنده
فقده يعالج بالمسح وابهام اليمنى كذا في الشامل وبأي اصبع
استناك لا بأس به كذا ذكره الغزنوي **قوله** والمضضة واللا
والاستنشاق اي هما شتان في الوضوء لانه صلح فعملهما على

على المواظبة وهما فرضان في الغسل خلافا للشافعي وقد صرح
بن عباس بقوله هما فرضان في الجانبين سنتان في الوضوء كذا
في المبسوط وكيفية ان يتمضمض ثلاثا فاخذ لكل مرة ماء جديدا
ثم يستنشق كذلك وهو المحكي عن وضوءه صلى الله عليه وسلم
واذا اخذ الماء يكثره فتمضمض ببعضه واستنشق بالباقي جاز
وبعكسه لا يجوز ذكره في المرغيباني والمبالغة فيهما سنة ايضا
في الطهارتين وقيل سنة في الوضوء واجبة في الغسل اذا لم
يكن صائما لقوله صلعم بالغ في المضمضة والاستنشاق وهي
في المضمضة بالفرغرة وفي الاستنشاق بالاستنشاق كذا
في الكافي **قوله** ومسح الاذنين اي مسحهما سنة بماء الرأس
لانما جديد خلافا للشافعي انا قوله صلعم الاذنان من الرأس
والمراد بيان الحكم دون الخلقة لانه صلعم ليعتد ببيان الخلقة
قال الامام بدر الدين رح الرأس من الملقوم الى فوق الا ان

الله تعالى بعض الرأس في حق الاحكام فجعل وظيفة الوجه
منه الغسل ووظيفة الرأس بعد الوجه المسح فاشبه ان
الاذنين ووظيفتهما المسح او الغسل فينبغي عليه الصلوة والله
وقال الاذنان من الرأس يعني ان وظيفتهما المسح لا الغسل
فان قيل لو كان من الرأس وجب ان يغوب المسح عن المسح للرأس
قلنا انما لا يغوب لان فرضية مسح الرأس ثابت بالكتاب
وكون الاذنين من الرأس ثابت بخبر الواحد فلا يحتاج الى ما ثبت
بالكتاب بما ثبت بخبر الواحد كفرضية التوجه الى الكعبة لا
يتأدى بالتوجه الى الحطيم وان كان من البيت بخبر الواحد **قوله**
وتحليل الحية اي هو سنة لانه صلعم كان اذا توضأ اخذ كفها
من ماء فادخله تحت حنكه وخلل به بحية وقال هكذا امرني
ربي عز وجل رواه انس بن مالك رضي الله تعالى عنه في سنن
ابي داود ورج وقيل هو سنة عند ابى يوسف جازع عندهما

كذا في الهداية اي لا يبدع فاعله كما يبدع ما سح الملقوم كذا
في النهاية وذكر صاحب الجمع رحمه الله تعالى انه سنة عند
ابي يوسف رح فضيلة عندهما وذكر في المصنف ناقلا عن
فخر الاسلام انه مستحب عند ابي حنيفة سنة عندهما لا ي
حنيفه رح ان السنة لا كمال الفرض في محله وداخل الحية
ليس محل لاقامة فرض الفسل فلا يكون التخليل اكما لا فلا
يكون سنة في محل ما روى على الاستحباب وكيفيته ان يخلل
من حيث الاسفل الى فوق كذا نقل عن شمس الائمة الكروى **قوله**
والاصابع اي تخليل اصابع اليدين والرجلين سنة ايضا
لقوله صلعم خللوا اصابعكم كيلا يخللها نار جهنم وكان
ينبغي ان يكون فرضا او واجبا نظر الى الامر لانه تقاعد
عن افادة الفرض لما انه من اخبار الاحاد ولا مدخل للوجوب
في الوضوء لما قلنا في اول هذا الفصل فتعين السنة ولاز

التخليل

187
التخليل اكما لافرض الفسل في محله اذ ما بين الاصابع من اجزاء
الرجل واليد وابطال الماء الى كل الاجزاء فرض فتكون المبالغة
في الاتصال تكيفا له فتكون سنة ومن هذا عرفت انه يكون
سنة بعد وصول الماء حتى يكون اكما لا فاقا قيل وصول الماء هو
فيكون فرضا والوعيد المذكور في الحديث متعلق بترك اتصال الماء
قوله وغسل الاعضاء المفروضة في المرة الثالثة انما يقيد
بالفسل احترازا عن مسح الرأس فان تكرار الماء المختلفة
بدعة عندنا وعن ابي حنيفة في غريب الرواية انه سنة ذكره المغيرة
وانما يقيد بالمرة الثالثة احترازا عن المرة الاولى والثانية فان
الأولى فرض والثانية نقل على رأي المصنف اعلم ان العلماء اختلفوا
في هذه المسئلة فقيل غسل كل عضو بماء مرة واحدة فرض
والمرة الثانية والثالثة سنة وقيل الثانية سنة والثالثة
نقل وقيل بالعكس وهو اختيار المصنف وقيل ثلث يقع الكل فرضا

كاطالة القراءة والركوع والسجود وهذا مروي عن أبي بكر الأشعث
والأصل فيه ما ذكره الحصاف في شرح مختصر الطحاوي أن ابن عمر
روى عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً وَقَالَ
هَذَا وَضُوءٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى الصَّلَاةَ إِلَّا بِهِ وَتَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ
وَقَالَ هَذَا وَضُوءٌ مِنْ بَضَاعِفِ الْأَجْرِ مَرَّتَيْنِ وَتَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا
وَقَالَ هَذَا وَضُوءٌ وَوَضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي مَنْ زَادَ عَلَى هَذَا أَوْ قَصَّ
فَقَدْ تَعَدَّى وَظَلَمَ وَفِي ذِكْرِ تَضْعِيفِ الْأَجْرِ غَيْرُ بَعْدَ مَا تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ
مَرَّتَيْنِ وَتَصَرَّحَ أَنَّهُ سَنَةٌ بَعْدَ مَا تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَأَطْلَقَ الظَّالِمُ
عَلَى تَرْكِهِ أَشَارَ إِلَى مَا اخْتَارَ الْمُصَنِّفُ فَافْهَمْ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ مَنْ زَادَ عَلَى هَذَا أَوْ قَصَّ أَيْ زَادَ عَلَى أَعْضَاءِ الْوَضُوءِ أَوْ قَصَّ
عَنْهَا أَوْ زَادَ عَلَى الثَّلَاثِ مَعْتَقِدًا أَنَّ السَّنَةَ لَا تَحْصُلُ بِالثَّلَاثِ
أَوْ قَصَّ عَنْهُ مَعْتَقِدًا أَنَّ الثَّلَاثَ خِلَافُ السَّنَةِ أَمَّا إِذَا زَادَ أَوْ طَمَّ
نِيَّةَ الْقَابِ عِنْدَ الشُّكِّ أَوْ بِنِيَّةٍ وَضُوءٍ آخَرَ أَوْ قَصَّ لِعَوْنِ الْمَاءِ أَوْ

للبر أو الحاجة مع اعتقاد سنة الثلاث فلا يكون متعددا ولا
ظالما وقوله فقد تعدى وظلم أي فقد جاوز عما أحذله الشرع وعما
جعل غاية التكميل وظلم أي نفسه لمخالفته عزم أولائه اتعب نفسه
في الزيادة بل حصول ثوابه أو بانلاف الماء ووضعه في غير موضعه
بلا حرج فائدة له وقالوا في شرح الهداية إن لفظ ظلم يرجع إلى
التقصان واستدلوا على ذلك بقوله تعالى ولم تظلم منه شيئا
أي ولم تنقص وما قلناه أولا أوضح **قوله** إنما نوافله فت مسح
اليدين على الحائط أو على الأرض بعد الاستنجاء وذلك لذهب
الرايحة الكريهة من يده وقد حكى أبو هريرة رضي عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه فعل كذلك ثم إنه له أن يمسح يده على جدار مسبل أو مستاجر
كذا في القنية وهذا إذا كان المكان طاهرا فإن لم يكن طاهرا بغسلها
ثلثا ولا يمسح **قوله** وغسل اليدين بعد المسح على الحائط أو على الأرض
رض يعني هذا الفصل نقل أيضا لزيادة التظيف **قوله** وذكر الدعاء

عند غسل كل عضو وذلك لاتباع الآثار والأوعية قد ذكرها المص
فيما بعد **قوله** ومسح الرقبة قال فخر الدين قاضي خان وإنما مسح الرقبة
ليس باداب ولا سنة وقال بعضهم هو سنة وعند اختلاف الأفاضل
كان فعله أولى من تركه إلى هذا لفظ وإنما مسح الحلقوم فبدعة بلا شبهة
قوله وغسل الأعضاء الفروضة في المرة الثانية يعني هذا أيضا
فقل على رأى المصنف وفيه خلاف وقد تقدم الكلام عليه **قوله**
ورش الماء على الفرج والسروايل بعد الفراغ من الوضوء يعني أنه قل
أيضا وذلك لأنه صلح كان بفعل كذلك ثم قيل فعله صلح ذلك كان
لقطع الوسوسة وهو بعيد لأن الله تعالى قد اجاز غسائط الشيطان
عليه فلعلمه كان بفعله تعلما لآمنه أو لقطع البول فإن النضح بالماء
البارورة فلا ينزل منه شيء بعد شيء كذا قيل وقال في المرغيبات
ونضح فرجه بما حتى لو رأى بالاحتمال على بلية المأبة أمر رسول الله صلعم **قوله**
وأما مسحنا أنه فست النية يعني أحدها النية في ابتداء الوضوء فنوى

رفع الحدث أو إقامة الصلوة ثم إن كون النية مستحبة هو اختيار
المصنف والشيخ أبي الحسن القدوري وفي اختيار صاحب الهداية
أنها سنة وعند الشافعي وثمرة الخلاف يتناول بين الشافعي يظهر فيها
إذا ناس المتوضي مسح رأسه فاصابه المطر أو وقع في الماء الجاري أو جرى
الماء على أعضاء وضوئه أو توضع على قصد التعليل لغيره أو نحو ذلك
فما لم يوجد فيه قصد الوضوء فعندنا يصير متوضئا وعنده لا وإنما
إذا وجد قصد الوضوء رفع الخلاف له أن الوضوء عبادة فلا يخفى
بدون النية قياسا على التيمم وهذا لأن العبادة هو فعل نفوي به
تعظم الله تعالى والوضوء بهذه الصفة فيكون عبادة والنية
شرط لجميع العبادات بالاجماع ولنا أن النية شرط ليقع عبادة
ولا كلام لنا فيه وكلامنا فيما وراء ذلك وهو أن الوضوء إذا
خلا عن النية هل يصير مفتاحا للصلوة فعندنا يصير وإن كان
بدون وصف القربة لأن طبعه للآزالة والتطهير فيوجب

استعمال حصول الطهارة وان خلا من النية لان طبع الشئ
لا يفارقه عنه كالنار طبعها احراق تحرق اذا وجدت محال قابلا
للاحراق ولا يقول احد ان حبة لا تحرق بالنار اذا لم ينو وكالطعام
والماء فان استعمالهما يوجب الامروء والاشباع بدون النظام ثم
آخر فان قلت سلمنا ان الماء طبعه الازالة ولكن لا بد من محل قابل
لذلك بان يكون نجسا لان تظهير الطاهر محال والمحل هنا غير قابل
لان اعضاء الوضوء طاهرة حقيقة وحكما لكن الوضوء طهارة
شرعية فلا يحصل بدون النية كما التيمم قلت لاسلم ان المحل غير قابل
هو قابل لان اعضاء الوضوء محكومة بكونها نجسة في حق الصافي
لانا امرنا بالتظهير في حقها وهو لا يتحقق بدون النجاسة فان قلت
في الوضوء مسح وهو غير مطهر بنفسه وضعافا لما كان الماء مطهرا
بنفسه والنجاسة الحكمة اضعف عن النجاسة الحقيقية صار البلل
في افادة التظهير كما لتائل المزيل او نقول ان الله تعالى امرنا بالوضوء

وهو غسل ومسح وكل واحد منهما لفظ خاص لمعنى معلوم وهو
الاسالة والاصابة وليس فيه ما يدل على النية فكان اشتراط النية
زيادة على النص وذلك لا يجوز بالقياس وخبر الواحد وهذا لان
الوضوء شرط الصلوة والشرائط برأى وجودها كيف كانت
لا وجودها فصد فصار بمنزلة السعي الى الجمعة في كون كل واحد
منهما وسيلة ثم السعي باى طريق حصل يصلح لاداء الجمعة فكذا
الوضوء لاداء الصلوة بخلاف التيمم فان طبعه ملوث لا مطهر الا
ان الشارع جعله مطهرا في حال ارادة الصلوة وهو ينهى عن التقصير
قال الله تعالى ولا تيمموا الميث منه تنفقون فكان في لفظ ما يدل
على اشتراط النية فيه فشرطانها ولا كذلك الوضوء فانه غسل ومسح
وذا يتحقق بلا نية **قوله** والبدية بما يدا الله تعالى بذكره وهو ان
يفسل وجهه او لا ثم يديه ثم مسح رأسه ثم يفسل رجله وهذا الترتيب
ليس بفرض عندنا خلافا للشافعي بل هو مستحب على رأى المصنف

والشيخ أبي الحسن القدوري وصرح في البسوط أنه سنة واختاره
 صاحب الهداية فاذا انقض هذا الترتيب بان بدأ بذراعية قبل وجهه
 أو بدأ برجليه قبل ذراعية جاز عندنا خلافا للشافعي له قوله تعالى
 فاغسلوا وجوهكم الآية ذكر بحرف الفاء وهي للوصل والتعقيب
 فيقتضي وصل غسل الوجه بالقيام إلى الصلوة ويمنع تخلل عضو
 آخر بينهما تحقيقا للاتصال وقلنا نعم الفاء لذلك لكنها ما دخلت
 على الوجه وحده بل دخلت على الجملة لأنه ذكر الوجه بحرف الفاء ثم
 عطف عليه ساير الأعضاء بحرف الواو وأنه لمطلق الجمع بإجماع أهل
 اللغة بلا تعرض لمقارنة وترتيب والجمع بحرف الجمع كالمجمع بلفظ فيقتضي
 تعقيب الجمع فكانه قال فاغسلوا هذه الأعضاء وإذا لا يوجب
 الترتيب كذا هذا كقول الرجل لعبده إذا دخلت السوق فاشتر خبزا
 ولما فاكه لا يفهم منه إلا تحصيل هذه الأشياء مطلقا بدون تعرض
 للترتيب فكذا في المتنازع فيه بوضوحه أن الشخص لو أقسم بنية الوضوء

بحوز اجماعا وليس هذا إلا المقصود هو الطهارة وقد حصل بدور
 الترتيب ثم اعلم أن خلافا للشافعي في هذا الترتيب لا غير على ما
 يأتيك بيانه **قوله** والمبدأ برميانه وهذا نوع ترتيب لا يخالفنا
 الشافعي فيه بأنه ليس بفرض حتى أنه لو لم يراع هذا الترتيب ومراعى النسوة
 المذكور في الآية فقط بان غسل وجهه أولا ثم يده اليسرى ثم يده
 اليمنى ثم مسح ثم غسل برجليه اليسرى ثم اليمنى جاز بالاتفاق لأنه
 يكون تاركا للفضيلة لتركة التيامن وهذا لأن المذكور في الآية
 أولا الوجه ثم البدان من غير تعرض لذكر أحدهما قبل الأخرى
 ثم المسح ثم غسل الرجلين من غير تعرض لتقديم اليمنى على اليسرى
 فلا يشترط الترتيب فيما سكت عنه القرآن بل هو مستحب بقوله
 عليه السلام إن الله يحب التيامن في كل شيء حتى التنفل والنزل إلى
 من جمع بمية وهي تقيض اليسرة والتنفل لبس النعلين والنزل إلى
 متشاط وشم رجل أي مسح والرجل والمسح المشط كذا في الترمذي

قوله ومراعات الترتيب أي حفظ النسق المنقول في أفعال الوضوء
والمحافظة عليه مستحب وفضيلة ثم أعلم أن المراد من الترتيب هنا
أعم مما تقدم أعني الترتيب المستفاد من قوله والبدئية بمبدأ الله
تعالى بذكره ومن قوله والبدئية بما منه كان فيما بين الفرائض فحسب
يعرف ذلك بآدنى تأمل وهنا أعم من أن يكون فيما بين الفرائض وأن
يكون فيما بين فرض وسنة وأن يكون بين سنة ونقل إلى غير ذلك
فكان غيره لأن العام غير الخاص فلا يظن بأنه تكرر فرائضه أن ينوي
أولاً في ابتداء الوضوء ثم يغسل يديه إلى الرسغ ثم بمحض ويستاك
ثم يستنشق ثم يغسل وجهه ثم يده اليمنى ثم اليسرى ثم يمسح رأسه ثم
أذنيه ثم رقبته ثم يغسل جلده اليمنى ثم اليسرى فالخاص أن يراعى
الترتيب في جميع أفعال الوضوء فإن لم يراع ذلك بان آخر الموضوعة مثلاً
أو الاستنشاق إلى آخر الوضوء أو غسل وجهه مرة وكررته إلى آخره
غسل اليد وكررته أو غسل اليد عن مسح الرأس وترك البدئية

بمبدأ

بمبدأ الله تعالى وترك البدئية بالمبدأ من كون تاركاً للفضيلة في كل
عندنا لمخالفة طريقتة السلف وكذلك عند الشافعي لا يفهم ذلك
الترتيب المذكور في النص فإن وضوءه لا يعتد به عنده لكون هذا الترتيب
شرطاً عنده على ما مر به أنه فإن قلت لم حملت الترتيب المذكور على ما
ذكرته والمشهور فيما بين العلماء أنهم يطلقون الترتيب ويريدون
به الترتيب المذكور في الآية بدليل نصهم في الخلاف بيننا وبين الشافعي
فعند ذكره قلت حملاً لكلام المصنف على الصالح والسداد
فأفهم فإن قلت فما السرجية في أن المصنف صرح باسم الترتيب
هنا دون ما تقدم مع أن الترتيب موجود فيه أيضاً على ما قرره
قلت كان السرفية هو أن رعاية الوضوء على سبيل الكمال إنما
يحصل بلفظ هذا الترتيب لا بحفظ ما تقدم فقط فصار هذا الترتيب
أحق بإطلاق اسم الترتيب عليه والاعتناء بشأنه بتصريح اسمه
والله أعلم **قوله** ومراعاة المولاة انقاء عن الجفاف والمولاة والو

التتابع وعدم التفرق يقال والذين الشبهين بوالى مولاة وكلاء
اذا جمع بينهما والاتقاء الاحتراز والجفاف ليس يقال جفاف الثوب
يجف بالكسر جفافا وجفوا اي يبس وحفظ المولاة ان يجمع بين
اعضاء الوضوء في الغسل في موضع واحد ولا يشتغل في اثناء
الوضوء بعمل اخر بحيث يجف باشتغاله بعض اعضاء الوضوء
ورعاية هذا مستحب عندنا وليس بشرط خلافا لما لك وابن
ابراهيم والشافعي في قوله القديم حتى اذا قطع التتابع يكون وضوء
معتاده عندنا خلافا لهم والذي يقطع التتابع جفاف العضوم
اعتدال الهواء وقال ابن ابراهيم ان اشتغل بطلب الماء اجزءه لان
ذلك من غل الوضوء وان اخذ يعمل اخر غير ذلك وجف اعاد ما جف
وجعله قياس اعمال الصلوة اذا اشتغل في خلالها بعمل اخر كذا في المبسوط
لهم مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فلو جاز تركه لفعل مرة تعليم الجواز
ولان التفرق ينافي الجمع المستفاد من حرف الواو ولنا اطلاق قوله

فعلا

فعلى فاعسلوا وجوهكم الآية فان اطلاقه يقتضي جواز الوضوء
بلا شرط ولا لان تحقق الغسل والمسح لا يتوقف على الولاة على غيره
من النية والتسمية والترتيب فيلزم من تعليق جواز الوضوء بهذه
الاشياء نسخ اطلاق الكتاب بما لا يصلح لذلك على ما عرف في الاصول
ومواظبة النبي صلى الله عليه وسلم بيان السنة كذا في الكافي واما قولهم التفرق
ينافي الجمع المستفاد من الواو فغلط بمره لانه انما يصح ذلك ان لو كان
الواو للفران وليس كذلك بل هي لطلق الجمع ولا تنافي بين الجمع المطلق و
التفرق فانه يتحقق مع التعاقب والفران والفصل واسنعا جميع
الرأس بالمسح وهو مستحب على رأي المصنف والقدير وعند
بعض مشايخنا منهم صاحب الهداية هو سنة وقال فخر الدين فاقية
الاستيعاب في مسح الرأس سنة ثم قال وصورته ان يضع اصابع يده
على مقدم رأسه وكفيه على دبه ويمدها الى فناء فيميز زوايا رءوسهم
الى طريق آخر احتراز عن استعمال الماء المستعمل الا ان ذلك لا يمكن الا

بكلفة ومشفقة فجوز الاول ولا يصير الماء مستغلا ضرورة
اقامة السنة الى هنا لفظ وكأنه اراد بقوله وأشار بعضهم
الى طريق اخر ما ذكره صاحب النهاية وغيره ان صورته ان يبل
كفيه واصابع يديه ويضع بطون ثلث اصابع من كل كف على مقدم
الرأس سوى السبابتين والابهامين ويجافي الكفين ويجريهما
الى مؤخر الرأس ثم يمسح الفودين بالكفين ويمسح ظاهر الاذنين
بباطن الابهامين وباطن الاذنين بباطن السبابتين ويمسح فية
بظهر اليدين ثم اعلم ان السنة عندنا في مسح الرأس افضا كان اوسنة
ان يمسح بها واحدة مرة واحدة وقال الشافعي السنة ان يمسح ثلاث
مرات بثلاث مياه وعندنا لو فعل ذلك لا يكره ولكن لا يكون
سنة ولا ادا با كذا في فتاوى قاضي خان وقال في غاية البيان قال بعض
علمائنا التثليث بدعة وقال بعضهم مكروه ولا خير فيهما للشافعي
ان الرأس احد اعضاء الوضوء فيس ثلث كالغسل ولنا ما روي

١٣٢
بماء واحد مرة واحدة وقال الشافعي السنة اي يمسح ثلث مرات
بثلاث مياه وعندنا لو فعل ذلك لا يكره ولكن لا يكون سنة
ولا ادا با كذا في فتاوى قاضي خان وقال في غاية البيان قال
بعض علمائنا التثليث بدعة وقال بعضهم مكروه ولا خير فيهما
للسا فعي ان الرأس احد اعضاء الوضوء فيس ثلث كالغسل
ولنا ما روي ابو داود في سننه باسناد الى ابن ابي ليلى انه
قال رايت عليا توضأ ومسح برأسه واحدة ثم قال هكذا توضأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولان الفروض هو المسح وبالتكرار
بمياه مختلفة يصير غسلا او قريبا منه فلا يسن تثاثره
كالتيمم بخلاف الغسل لان التكرار بحقيقته وما روي انه عليه
مسح رأسه ثلاثا محمول عليه بماء واحد وهو مشروع علي ما روي
في المجرد عن ابي حنيفة رحمه الله وصورة انه ان يبدأ بمقدم
رأسه ثم جرد اصابعه الى مؤخر رأسه ثم ردها الى مقدم رأسه

ثم جرهما ثانيا تحقيقا للاستيعاب كذا في الكافي قول
 واما ادا به فته قد مر تفسير الادب غير منق وقال بعضهم
 هو وضع الاشياء موضعها وقيل هو الخصلة الحميدة وقيل
 هو الورع قول ترك استقبال القبلة واستدبارها
 يعني ان من الادب ان لا يفعل الانسان عند قضاء الحاجة
 استقبال للقبلة ولا استدبار لها بل يقعد منحرفا عنها جعل
 المصنف رحمه الله ترك استقبال القبلة واستدبارها ادبا
 واحدا باعتبار ان القصد الاخراف عن القبلة عند قضاء الحاجة
 تعظيما لامر القبلة والاصل فيه ما روي ابو ايوب الانصاري
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اتيتكم ^{الغايه}
 فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا وغربوا
 اختلف اهل العلم في عموم النهي الوارد في الحديث فذهب بعضهم
 الى التعميم والتسوية بين الضحا والبناء وقالوا قوله عليه السلام

شرقوا

شرقوا او غربوا خطاب لاهل المدينة ولمن كان قبلته على ذلك
 سمت فاما من كانت قبلته الى جهة المشرق او المغرب فيتحرف
 الى الجنوب او الشمال وذهب قوم الى النهي عن الاستقبال والاستدبار
 في الصحراء فاما في البنيان فلا بأس بها لما روي عن عبد الله بن عمر
 رضي الله عنهما انه قال ارتقت فوق بيت حفصه لبعض حاجتي
 فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته مستدبرا للقبلة
 مستقبل الشام ولان الصحراء لا تخلوا عن مصل من ملك او حيت
 او انسي فاذا قعد مستقبل القبلة او مستدبرا فزما يقع بصره
 مصل على عورته فنهى عن ذلك وهذا المعنى ما مون في الابنية
 فان الحشوش محتضرة الشياطين والاحوط ان يسوي بين الصحراء
 والبنيان احترا بالقبلة او صيانة بختها الشريفه عن المعجزة
 بما نخل تعظيمها وهو وهل حكم لا يتغير بالبنيان وتحمل حديث
 ابن عمر في حالة العذر او كان ذلك قبل النهي او كان عليه التسامح

قد انحرف عن سمت القبلة الحرافيس راجع حيث خفي الامر
علي ابن عمر رضي الله عنهما قولهم وترك استقبال
غير الشمس والقمر واستدبارهما اي الثاني من الادب السنة
وهو ان لا يقعد عند قضا الحاجة مستقبل للشمس والقمر
ولا استدبارهما بل يقعد منحرفا عنهما تظيما لسانهما لانها
ايتان عظيمنتان من آيات الله تعالى حتي صار ذلك سببا
لانتقال بعض الادهان من اهل الجاهلية الي ان كلامهما رب
يستحق ان يعبد كما انتقل اليه ذهن ابراهيم خليل الرحمن صلوات
عليه في صدر استدلاله علي ربه سبحانه وتعالى حتي لحقه توفيق
ربه ورجع عنه وقد عبدهما من لم يلحقه توفيق الله من اهل الجاهلية
وكانوا يزعمون ان انكافئهما بوجوب تغييرا في العالم من موت وضرر
ونقص ونحو ذلك وعصنا الله تعالى بتوفيقه عن مثل ذلك
وبيّن لنا انهما لا يستحقان العبادة بقوله تعالى ومن آياته الليل

والنهار

والنهار والشمس والقمر لا تسجد والشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي
خلقهن ان كنتم اياه تعبدون وبيّن سبحانه وتعالى انه
يكسوفها تخوف عباده ليفزعوا الي التوبة والاستغفار من الزلل
والخطأ ويرجعون الي طاعة الله التي فيها فوزهم بقوله تعالى
وما نرسل بالآيات الا تخويفا فلا جرم يكون ترك استقبالهما
واستدبارهما في حالة قضا الحاجة تظيما لسانهما وادباً
قولهم وترك الكلام سوي الادعية التي يدعي بها عند
كل عضو اي الثالث من الادب السنة هو ان لا يتكلم المتوفي
في خلل الوضوء الا بادعية وذلك لان الوضوء شبيه بالصلوة
ذكر في المرغيناني قولهم والمضمضة والاستنشاق
باليد اليمنى هذا هو الادب الرابع وقوله والامتنع باليد اليسرى
هو الخامس والاصل فيهما قول عائشة رضي الله عنها كانت
يد رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمنى لغيره وطعامه

وكانت يد اليسرى لخلايه وما كان من اذي ذكره صاحب المصباح
ثم لا متخاط لازالة الاذي فكان استعمال اليسرى اولى فيه
وهذا لان الامتخاط هو الاستتار وهو نثر ما في الخيشوم بالنفس
ما يمس من الخاط والخيشوم بيت الشيطان لقوله عليه السلام
اذا استيقظ احدكم من منامه فتوضأ فليستدثر ثلثا فان الشيطان
يبعث على خيشومه والحديث المذكور في المصباح فليطلب توضيحه
في شروحه قوله **وستر العورة عند الاستنجاء** هذا هو
السادس يعني لينبغي ان يستتر عند الاستنجاء ما استطاع ليلا
يقع نظر الناس على عورته وقال في تقنية الفتاوي من عليه
الاستنجاء بالما اذا لم يجد موضعا خاليا يتركه لان كشف العورة
منهي والاستنجاء ما مور والنهي راجح على الامر وذكر في المرغيناني
ما يقاربه في المعنى ثم قال وان كان القوم يستنجون على شط
النهر تجوز عند مشايخ بخاري خلافا لمشايخ العراق قال

جابر رضي الله عنه كان النبي عليه السلام اذا اراد البراز انطلق
حتى لا يراه احد وقال ان رضي الله عنه كان النبي عليه السلام
اذا اراد الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض فصل فائدة
من اداب الوضوء ان لا يستعين بغير لقوله عليه السلام
انا لا نستعين في وضوءنا ومنها ان يشهد عند غسل كل عضو
لانه شبيهه بالصلوة ومنها ان يسي عند كل عضو ويقول
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ومنها
ان يتوضأ لكل صلاة ومنها ان يشهد قائما مستقبلا القبلة
اشهد ان لا اله الا الله وحد لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله عقيد الفراغ من الوضوء وهذا قد ذكره المصنف فيما بعد
عند بيان الادعية ومنها ان يتقبل القبلة في غير حالة الاستنجاء
ومنها ان يشرب فضل وضوءه قائما وقيل لا يشرب الماء قائما
الا في موضعين احدهما هذا والثاني عند زمزم ومنها

من اداب الوضوء

تقديم الوضوء على الوقت ومنها ان يضع لدخول الخلاء ما عليه
اسم الله تعالى الا اذا اضطرتم دخل الخلاء وفي كتبه دراهم فيها
آية من القرآن يكره وفيما دون الآية لا يكره ومنها ان يدخله
ستور الرأس ويعتمد على يسراه في حال قضاء الحاجة لانه اقضى الحاجة
وان لا يقعد مستقبل الريح وان يستر غايطه وان لا يقعد
قارعة الطريق والظل وموارد الماء والقبور فالخاص
ان لا يقعد في موضع يكون سببا للحق اللعن قال النبي صلى الله
عليه وسلم اتقوا اللاعنين قالوا وما اللاعنان يا رسول الله
قال الذي يتخلى في طريق الناس او في ظلمهم والحديث في المصايح
ومنها ان لا يتوضا بالماء المشمس لقوله عليه السلام لعائشة
رضي الله عنها حين سحخت الماء لا تفعل يا حمير فانها تورث
ومنها ان يتوضا بانية الحرف ومنها ان لا يملأ الا ناعدا الفراغ
من الوضوء ومنها ان لا يتخلص انا لنفسه يتوضا منه دون

غير

غيره وسئل محمد بن واسع اي الوضوين احب اليك من ما خمر
او متوضا العامة قال من متوضا العامة قال عليه السلام احب
الاديان الى الله تعالى السمة الخفية اخذت هذه المسائل من القنية
والشامل والمرغيناني والبتغي فان قلت اداضمت هذه المسائل
الي ما ذكره المصنف رحمه الله من الاداب الستة تزداد به عدد
اداب الوضوء على الستة ولو عكس الامر في هذه المسائل يكون مكرها
فيزداد به عدد مكرهاته على الستة التي ذكرها المصنف فهل
يمكن التعويق بين ما ذكره المصنف وبين ما ذكر في هذه الكتب
ويبعد ذلك ظاهرا لان المصنف ذكر الاداب والكراهية كل واحد
منها بعدد خاص لا يحتمل زيادة ولا نقصانا قلت نعم يمكن
وذلك بان يقال ليس غرض المصنف من قوله واما ادا به فستة
واما كراهية فستة المحصر على الستة بحيث ان لا يوجد فيما
وراء ذلك ادب ولا مكره للوضوء بل غرضه من ذلك التقريب

الي دهن البتري بدليل انه صرح فيما بعد بان النظر الى السماء
والقول سبحانك الي آخره بعد الفراغ من الوضوء مستحب وهو
خارج عما ذكره ها هنا من المستحبات المذكورة فعلم بذلك ان
غرضه ما قلنا فحينئذ لا يكون بين ما ذكره المصنف وبين ما ذكره
في تلك الكتب مخالفة فافهم وهذا لان باب النفل اوسع وكل
ما رآه الملمون حنا فهو عند الله حسن فربما يرون شيئا
حنا يزاد به علي المذكور فاني ينحصر بخلاف باب الفرض والواجب
قول — واما كراهيته فت قد تقدم معني الكراهية
في اول الفصل قول — تعنيف ضرب الماء علي الوجه اي ضرب الماء
علي وجهه عنيفا اي شديدا مكروها لانه ينتضح الماء المستعمل
حينئذ علي ثيابه فالاحترار عنه اولي قول — والنظر
الي العورة اي يكره ان ينظر الشخص الي عورة نفسه في حالة
الاستنجاء وغيرها من غير ضرورة لان مدار تركيبها يدل

علي العيب

علي العيب والمذمة فان عورة الانسان سؤته وكلما استحي
منه عورة وكذا كل خلل يتخوف منه في ثيابه وحرب عورة الجبال
تسوقها والعوراء الكلمة القبيحة السقطة والعوراء العيب
وسميت العارية لانها منسوبة الي العار كان طلبها عار وعيب
وجعلت المرأة نفسها عورة لانها اذا ظهرت يستحي منها كالعورة
اذا بدت فاذا كانت منبئية عن العيب والمذمة كان ينبغي
ان لا يحل النظر اليها اصلا الا ان الشرع رخص ذلك في موضع الضرورة
فكان الاولي ان لا ينظر نظرا الي الاصل فكيف وفيه نفع له
فانهم قالوا النظر الي العورة يورث النسيان ومن شمل الصدق
رضي الله عنه انه ما نظر الي عورة قط ومات بها يمينه
فاذا كان هذا في عورة نفسه فما ظنك في عورة غيره كذا
قاله حافظ الدين النسي في رحمه الله قولهم والقار البراق
والنخاط في الماء البراق معروف وهو والباق والباق

بمعنى واحد والمخاط ما يسيل من الأنف وانما كره القاء البصا
 والمخاط في الماء لان الماء آلة التطهير فحقه ان يصب من المستقذ
 وهما ما يستقذون الطبع فيكون القاءها فيه مكروها
 قولا والمضمضة والاستنشاق باليد اليسرى هذا
 هو الكراهية الرابعة من الستة وقوله والامتناع باليد
 اليمنى هو الخامسة ووجه الكراهية فيهما ما بيناه عند قوله
 والامتناع باليد اليسرى قولا والكلام في حال الاستنجاء
 انما كره الكلام في هذه الحالة لان الملائكة يتنحون عنه في هذه
 الحالة
 واجيب ان لا يتكلم فاذا تكلم اتعبد لهم لانهم حينئذ يعودون
 اليه للحاجة فيتأدون من الرائحة الكريهة فيكون سببا
 لترك اكرامهم فيكره لهذا المعنى قيل لا يتنحى ولا يبرق
 ولا يتمتع بالخلاء والرواية في القنية وقال النبي
 عليه السلام اكرموا الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونهم

الا عند احدي الحالتين الجنابة والغايط او رده المصنف
 في تفسيره قولا واما ضاحية فتة النهي ضد
 ثم الاصل ان يكون النهي عنه حراما وقد يكون غير حرام
 وقد تقدم كلا عليه في اول هذا الفصل قولا كشف العورة
 بعد الاستنجاء وهذا لان العورة حقها ان تستر قال الله تعالى
 خذوا زينتكم اي استروا عورتكم وقال عليه السلام اياكم
 والتعري فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغايط وحين يقضي
 الرجل الى اهله فاستحيوهم واكرمواهم يعني كرام الكاتبين
 وعن يهر بن حكيم عن ابيه عن جده انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اخفط عورتك الا عن زوجك او ما ملكت
 يمينك قلت افرايت اذا كان الرجل خاليا قال فانه اخفى يستحي
 الحديثان في المصايح تعلم منه انه لا يحل كشف العورة الا في
 موضع الضرورات وبعد الاستنجاء لا ضرورة فلا يكشف فان

يكون فاسقا قولا والقار البول والغايط في الماء وهذا
 ظاهريا اذا كان الماء راكد الورود النهي فيه قال عليه السلام
 لا يبولن احدكم في الماء الدائم ولا يغتسلن فيه من الجنابة ويؤثر
 فيه وقوع النجاسة اما بتغير لونه او طعمه او ريحه او بدون
 ذلك فيما اذا لم يكن عشرين في عشر واما اذا كان الما جاريا
 فقد اختلفوا في كراهية البول فيه والاصح هو الكراهية كذا
 في فتاوي قاضي خان قولا والاستنجاء باليد اليمنى الا
 عن الضرورة لقوله عليه السلام اذا شرب احدكم فليقتبس
 في الاناء فاذا اتي الخاء فلا يمسه ذكره يمينه ولا يتميمه
 رواه ابو قتادة رضي الله عنه وموضع الضرورات مستثنى
 عن قول عد الشرح قولا واسراف الماء في الوضوء والغسل
 وذلك بان زاد في الصب على المتعارف قال انس رضي الله عنه
 كان النبي عليه السلام يتوضأ بالماء ويغتسل بالصاع الخمسة

امداد والامداد جمع مده وهو ربع الصاع أي كان يصل غلته
 الي خمسة امداد والصاع عند ابن خنيفة ومحمد بنهما الله
 ثمانية اذطال بالبغدادي وعند ابن يوسف والشافعي
 رحمهما الله خمسة اذطال وثلاث قولا وغسل الأعضاء
 المفروضة أكثر من ثلاث مرات او اقل والأصل فيه حديث
 ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي عليه السلام توضأ مرة ^{الحديث} مرة
 وقد تقدم الكلام عليه عند قوله وغسل الأعضاء المفروضة
 في المرة الثالثة قولا والمسح على الرجلين أي بغير
 خفين وفي بعض النسخ وقع بعد الرجلين لفظ عريانا أي عاريتين
 عن الجف فحينئذ لا يحتاج الى التقدير اعلم ان الشيعة اوجبوا
 المسح على القدمين بغير خفين نظرا الى ظاهر عطف الرجلين
 في قوله تعالى وارجلكم على قوله وامسحوا برؤوسكم وروى عن
 ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الوضوء غسلتان ومستحان

ويروي ذلك عن عكرمة وقتادة رضي الله عنهما كذا في معالم الفري
وذهب عامة اهل العلم من الصحابة والتابعين وغيرهم الى
وجوب غسل الرجلين وجعلوها في الآية معطوفاً على الغسل
على ما بينا وجهه وانكروا على مسحها بغير خف انكاراً بليغاً
فعن عائشة رضي الله عنها انها قالت لأن تقطعا يعني قدمين
احب الي من ان امسح علي القدمين بغير خفين وعن عطاء الله
ما علمت ان احداً من اصحاب رسول الله مسح علي القدمين كذا
في الكتاب وذكر في معالم التنزيل مسنداً الى عبد الله بن عمر
ورضي الله عنهما انه قال تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر سافراً لا فادركنا وقد اذهقتنا صلوة العصر ونحن
توضأ فجعلنا نمسح علي ارجلنا فناري باعلي صوته ويل
للعقاب من النار والاعقاب جميع العقيب وهو ما اصاب
الارض من مؤخر الرجل الي موضع الشراك ومعناه ويل لاصحابها

حيث

حيث قصر واعز غلها فصل ثم اعلم بان الاستنجاء
علي ثلثة اوجه قدم تفسير الاستنجاء عند قوله والاستنجاء
بالما عند وجود الماء والمراد من الاستنجاء هنا الطهارة مطلقاً
سواء كانت بازالة ما تخرج من البطن وغيرها بدليل انفساه
الي الغسل وغيره وقال في الفايق الاستنجاء قطع النجاسة
وهذا التفسير اليق في هذا المقام وما ذكرناه هناك وهو منقول
عن الطريزي وغيره كان انب في ذلك المقام قول
فاما الاربعة التي هي فريضة فهو الاستنجاء من الجنابة والحض
والنقاس اي التطهر بالاغتسال من هذه الثلاثة فرضه قد مر
بيانه عند تعداد فروض الاعيان قوله والنجاسة اذا كانت
اكثر من قدر الدرهم اي يطهر المصلي بدنه وثوبه ومكان صلواته
من النجاسة المغلظة كالدم والبول والغائط والخر والدماء جاج
وبول الحمار فرض اذا كانت اكثر من قدر الدرهم وهذا بالاجماع

وقد مر بيان فرضيته عند قوله وانما قلنا بان الظاهر ان النجاسة
 شرط وانما قيدت النجاسة بالمغلظة لانها اذا كانت مخففة
 كبول ما يؤكل لحمه تجوز الصلوة معها ما لم يبلغ ربع الثوب
 يروي ذلك عن الامام لان التقدير فيه بالتكثير الفاحش
 والربع ملحق بالكل في حق بعض الاحكام وعنه ربع ادني ثوب
 تجوز فيه الصلوة كالميزر وقيل ربع الوضع الذي اصابته
 كالذيل والدخريين وعن ابي يوسف شبر في شبر وبول
 ما يؤكل لحمه طاهر عند محمد ثم كون النجاسة مخففة يثبت
 عند الامام بتعارض النصين وكونها مغلظة يثبت بعدم التعارض
 فانما ورد نص في التنجيس ولم يعارضه نص آخر تثبت بالتعليق
 وعندهما علامة كونها مخففة اختلافا للعلماء في نجاستها
 وعلامة كونها مغلظة اتفاق العلماء على نجاستها قول
 ولما ألجأ فهو اذا كانت النجاسة مقدار الدرهم فالاستنجاء

يكون

يكون واجبا وهذا عندنا وقال زفر والشافعي قليل النجاسة
 وكثيرها سواء لان النص الموجب للتطهير لم يفصل ولنا ان القليل
 لا يمكن التحرز عنه فيجعل عقولا ان ما عت بليته سقطت
 قضية وقدر ناة بقدر الدرهم اخذوا عن موضع الاستنجاء
 فان محل الاستنجاء معفو لان الذي استنجى بالمجردون الماء
 جازت صلواته بالاجماع كذا ذكره حافظ الدين النسي رحمه الله
 والحج لا يتاصل النجاسة ولهذا الوجه في ماء قليل نجسه
 فدل انه وهو مقدار الدرهم قال ابن هيثم النخعي رحمه الله
 ارادوا ان يقولوا مقدار المقعد فاستبحوا اذ كذا في مجالسهم
 فكفوا عنه بالدرهم فقال مقدار الدرهم ومرادهم من الدرهم
 الدرهم الكبير الشرياني وهو قدر عرض الكف وفي بعض الروايات
 مثل الدرهم الكبير السود الزبرقانية وفي بعضها مثل الدرهم
 الكبير المنقال وهو ما يبلغ وزنه مثقالا والشرياني اسم موضع

كذا في الهادي وقال فيه الزبرقان رئيس من رساء العرب اسمه
حصين بن بدر وأصل الزبرقان القمر لقب به لجماله ثم قيل
ان المعتبر ببط الدرهم وقيل وزنه فوقف الفقيه ابو جعفر
رحمه الله بينهما فقال ان الاول في الرقيق والثانية في الكنيف
ثم اذا كانت النجاسة في المقعد يعتبر المقدار المانع ورا
موضع الاستنجاء عند الامام وابو يوسف رحمه الله يسقط
اعتبار ذلك الموضع حتى اكتفى بمسحه وهو غير مزبل وعند محمد
رحمه الله يعتبر مع موضع الاستنجاء اعتبارا بباير المواضع
قوله واما السنة في اذا كانت النجاسة اقل من قدر الدرهم
فلا يستنجى يكون سنة وكذا اذا لم يتجاوز النجاسة مخرجها
فصلها يكون سنة قوله واما المستحب فهو اذا بال
ولم يتغوط فانه يغسل قبله دون دبره القبل يتناول ذكر
الرجل وفرج المرأة ثم اعلم ان كون بعض هذه الاشياء واجبا

وبعضها

وبعضها سنة وبعضها مستحب ثابت بالتراي فانهم لما جعلوا
غسل ما زاد على قدر الدرهم فرضا دون ما انتقص منه لما قلنا
سواء غسل ما قرب الى الفرض واجبا وما قرب الى الواجب سنة
وما قرب الى السنة مستحبا رعاية لئلا يطأ قولهم واما الاحتياط
فهو اذا خرج شيء الى شيء نجس من اعضائه ولم يتلطح اي لم يختلط مع
غيره ولم يتجاوز الى موضع يجب غسله فانه يغسل ذلك الموضع ^{الاحتياط}
اي اخذا بالثقة واجتنبنا با عن موضع الشبهة وحفظا للنفس ^{الوقوع}
في المأثم وهذا لان النجس القليل وان لم يكن مانعا لجواز الصلوة
عندنا ولا ناقضا للموضع ما لم يتجاوز الى موضع يجب غسله وهو
مانع عند غيرنا وهو زفر والشاقي وناقص عند زفر فكان الاند
بالتفوق عليه اولى والاجتناب عن مواضع الخلاف اجري كما هو
دأب اهل التقوي قوله واما البدعة الى آخره البدعة الامر
المحدث في الدين اي الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون كذا

في الكشف وهي في الأصل كل عمل عمل بلا مثال والله تعالى
 بديع السموات والارض يقال هذا الفعل بدعة اي مخترع عمله
 صاحبه من تلقا نفسه من غير مستند على دليل شرعي من الكتاب
 والسنة والاجماع والقياس ثم الاصل ان تكون البدعة حراما
 او مكروها لقوله عليه السلام اما بعد فان خير الحديث كتاب الله
 وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة
 رواه جابر بن عبد الله عنه فظاهر قوله عليه السلام كل بدعة ضلالة
 يقتضي ان يكون جميع البدع حراما الا ان العلماء قالوا انه عام
 مخصوص والمراد منه الغالب وقالوا البدعة خمسة اقسام
 واجبة • ومندوبة • ومحرمه • ومكروهة • ومباحة • والواجبة
 نظم اذلة المتكلمين المراد على الملاحقة والمتبديعين وشبهه
 ذلك ومن المندوبة تصنيف كتب العلم وبناء المدارس والربط
 وغير ذلك ومن المباحة البسط في الوان الاطعمة وغير ذلك

والحرمة والمكروهة قطا مرتان ويؤيد هذا قول عمر رضي الله عنه
 في التراميح نعمت البدعة هي فان قلت كيف تجوز دعوى التخصيص
 في الحديث والعام اذا اكد لا يحمل التخصيص وهناك ذلك لوقوع كلمة
 كل في اوله قلت هذا مغالطة فان العموم حصل به لانه اكد به
 ثم اعلم انما نحن فيه وهو الاستنجاء من الرج ومن خروج شيء
 من غير السيلين من البدعة المكروهة ان لم تكن من المحرمة
 قوله ولو استنجي بثلاث حجرات الى اخره وفايد فيما بيننا
 وبين الشافعي يظهر فيما اذا حصلت التنقية بماء دون الثلاث
 فعند لا بد ان يسمح الي ان يكمل الثلاث وعندنا لا يحتاج اليه
 بل يقف حيث حصل الانتقاء واما اذا لم يحصل التنقية بثلاث
 مرات فانه يرتد على الثلاث حتى ينقيه بالانتقاء قوله
 ولو كان للجولة ثلاثة احرف فاستنجى بكل حرف فحصل التطهير
 فانه يجوز بالاجماع وهذا شاهد صدق على حقيقة مذهبنا

هو ان العدد ليس بشرط اذ لا يسي كل حرف حجرا وانه يدل على
 ان جميع ما ورد في هذا الباب من الاعداد الدالة على اشتراط
 العدد متروك الظاهر مثل قول سلمان رضي الله عنه لها نا
 يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا نستقبل القبلة بغايط
 او بول او يستنجي باليمين او ليستنجي باقل من ثلاثة اجزاء وهذا
 لان الشافعي رحمه الله لما وافقنا على جواز الاستنجاء بكل حرف
 من حجره لثلاثة احرف فقد ترك ظاهر هذا الحديث فلا يصح
 استدلالنا به علينا ومما يدل على صحة مذهبنا قوله عليه السلام
 من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا خرج فانه محكم
 في التحجير وما نقلناه اول كلامه تحتل الاباحة فيحمل المختل
 على الحكم او نقول هو محمول على ما اذا لم يحصل الانقضاء دون
 الثلاث لكن لما كان في الاعم الاغلب حصوله بالثلاث قيد به
 والاستنجاء ما استعمال الحجار وهي الصغار من الاجار والاحرف

ثلاثة اجزاء
 وشال قوله على التلوي ومن لم يكن في يده فليوتر
 وشال قوله على التلوي ويلتزم احدكم

جمع الحرف

جمع الحرف وحرف كل شيء طرفة وشفيره وحده كذا في الصحاح
 قوله والعدد شرط عند الشافعي وهو ثلاثة حتى لو ترك
 الاستنجاء بثلاثة اجزاء وحجره ثلاثة احرف لم تجز
 صلوته عنده وان حصلت التنقية بالواحد كذا في مبسوط
 شيخ الاسلام قوله كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليلة الجن وقصة ليلة الجن هي ما روي ان النبي صلى الله عليه
 وسلم خطب ذات ليلة ثم قال امرت ان اقرأ على الجن الليلة
 فمن يتبعني قالها ثلاثا فاطرقوا الاعبد الله ابن مسعود رضي الله
 عنه وفي رواية قال عليه السلام ليقم معي من لم يكن في قلبه
 مثقال ذرة من كبر فقام ابن مسعود قال لم يحضر احد ليلة
 الجن غيري فانطلقنا حتي اذا كنا باعلى مكة دخل نبي الله شغيبا
 يقال له شعب الحجون فخطب خطبا وقال لا تخرج منه فانك ان
 خرجت عنه لم تلقني الي يوم القيامة ثم انطلق يدعو الجن

طلسم الجن في البيت

الى الايمان ويقرأ عليهم القرآن فجعلت اري امثال النور تحوي
وسمعت لفظا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وغشيته اسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى اسع صوته
ثم انقطعوا كقطع السحاب ذاهبين ففرع رسول الله صلى الله
عليه وسلم مع الفجر فرج الى قال هل رايت شيئا قلت نعم رجلا
سودا مستغفري ثياب بيض فقال اولئك جن نصيبني وكانوا
اثني عشر الفا فقلت يا رسول الله سمعت لفظا شديدا
فقال ان الجن تدارت في قتل قتل بينهم فتحاكموا الى فقضيت
بينهم بالحق وفي بعض الروايات قلت يا نبي الله سمعت هذين
يعني صوتين فقال اما احدهما فاني سلمت عليهم فردوا
علي السلام واما الثاني فانهم سألوا الرزق فاعطيتهم عظام
رزقها هو واعطيتهم روثا رزقا لدوابهم قال ثم تبرز رسول الله
عليه السلام اي خرج الى البراز وهو القضا لقضاء الحاجة

ثم اتاني فقال هل معك ماء اتوصاه به فقلت لا الا نبذ القم
في اداة وقال تمرة طيبة وما طهور واخذ وتوضا به وصلي الفجر
ثم ان سب انطلاق النبي عليه السلام الى دعوة الجن هو ان
الجن مروا بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يتلو في صلواته فوقفوا
مستمعين وهو لا يشعر بهم فامنوا به فخرجوا الى قومهم منذرين
واخبر الله تعالى ذلك لنبته وامر بان يقرأ عليهم القرآن بآياته
انه عليه عليه السلام لما بعث خوت الاصنام تلك الليلة
على وجوههم فصاح ابليس صيحة فاجتمعت عليه جنوده فقال
صاقة لهم قد عرض امراضكم اشارك الارض ومغاريها وانظروا
ماذا حدث من الامر وروى ان الجن كانت تترق السمع فلما
بعث النبي عليه السلام حرست السما ورجعوا بالشرب فجاؤا
الي ابليس فاخبروه بذلك فقال ما هذا الا انباء حدث
اضربوا مشارق الارض ومغاريها فنهض سبعة نفر وتسعة

نفر من الجن نصيبين وهم اشراف الجن وسادتهم وقيل انهم
كانوا من جن ينسوي منهم زوبعة وقيل كانوا من الشيصيان
وهو اكثر الجن عددًا وعامة جنود ابليس منهم فضر بواحيي
بلغوا هامة ثم اندفعوا الي وادي تحلة وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم نازلًا هناك مع طائفة من اصحابه عامد
الي سوق عكاظ فوافقوه وهو قائم في جوف الليل يصلي او كان
يصلي مع اصحابه صلوة الفجر فاستمعوا لقراءته وهو لا يشعر بهم
فقالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء فقال بعضهم
لبعض انصتوا واستمعوا القرآن حتي كاد يقع بعضهم علي
بعض من شدة حرصهم فلما فرغ من صلاته وتوا الي الجن
الي قومهم منذرين فاجابوا لما سمعوا وقالوا يا قومنا اننا سمعنا
قرآنًا عجبا يهدي الي الرشدا فامنا به ولن نشرك بربنا احدا
وقالوا يا قومنا اننا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا

يهدي الي الحق والي صراط مستقيم يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا
به يغفر لكم من ذنوبكم ويحرم من عذاب اليم قال ابن عباس
رضي الله عنهما فاستجاب لهم من قومهم نحو من سبعين رجلا
من الجن فقصر الله تعالى خبرهم علي رسوله بقوله واذا صرفنا اليك
نفر من الجن الآية فانزل عليه قل اوحى الي وانما اوحى اليه
قول الجن فامر الله تعالى ان يندرج الجن ويقرأ عليهم القرآن قد هب
مع ابن مسعود اليهم لذلك وهم اعني الجن قد رجعوا اليه فلقبهم
بالطخاء فقروا عليهم سورة اقر باسم ربك وبه صرح في الحكا
وامرهم ونهاهم اعلم ان هذا الذي ذكرته من بيان ليلة الجن
ملخص من التفاسير وفيه روايات آخر مذكورة في التفاسير
وكتب الحديث فمن اراد اطلاعها فعليه بها وروي في الحديث
ان الجن ثلاثة اصناف صنف كلاب وحيات وحشاش الارض
وصنف ريح هفافة وصنف كبشي ادم لهم الثواب وعلمهم العقاب

وفي رواية صنف لهم إجنه يطرون في الهوي قال في الكشاف فإن
قلت هل للجن ثواب كمال الناس قلت اختلف فيه فقيل لا ثواب
لهم إلا النجاة من النار لقوله وتجركم من عذاب اليم واليه كان
يذهب أبو حنيفة والصحيح أنهم في حكم بني آدم لأنهم مكلفون
مثلهم إلى هنا لفظ الكشاف وقيل إذا قضى بين الناس قبل الموت
الجن عود وارتابا في عودون ترابا فعند ذلك يقول الكافر
يا ليتني كنت ترابا **فصل** ويجوز الاستنجاء بته
أشياء ولم يرد بذلك الته الحصر عليها بل أراد به التقريب
إلى دهن المبتدي بدليل قوله بعد ما عد الستة وما أشبه
ذلك وأراد من الجواز الجواز بلا كراهة والذي يشبه الأشياء
الستة هو صوف وقطعة الجلد والرمل والخشب والرماد
ونحوها وبه صرح الزاهدي وإنما جاز الاستنجاء بهذه الأشياء
من غير كراهة لحصول المقصود وهو الإنقاء وعدم

ورود النهي قولهم ويكره الاستنجاء بأشياء ولم
يرد به الحصر أيضا فافهم قولهم بالغظم والروث لقوله
لا يستنجوا بالروث ولا بالغظام فإنها إذا دخلتكم من الجن
رواه ابن مسعود كذا في المصابيح وقال بعض شارحيه روي
ابن مسعود أن جماعة من الجن أتوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليلة الجن فقالوا يا رسول الله إنه امتك عن الاستنجاء بالغظم
والروث وللحجامة فإن الله جعل لنا فيها رزقا فنهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الاستنجاء بها قال وفي دلائل النبوة
للحاظ أبي نعيم أن الجن التمسوا منه صلى الله عليه وسلم
ليلة الجن هدية فأعطاهم الغظم والروث فإذا وجدوهما
صار الغظم كأن لم يוכל فيأكلونه وصار الروث شعير أو تبتا
أو علفا آخر لذابهم وذلك معجزة للنبي عليه السلام بتعليمه
تعالى آياه الروث للفرس والحمار والبقر والابل والشاء والخنزير

قوله والخزف والفحم والاجر قال الجوهرى الخزف بالتحريك
 الجر وقال الجرقة من الخزف والجمع جر وفحم معروف ويقال له
 ايضا فحيم وانشد ابو عبيدة واذي سودا مثل فحيم والاجر
 بمد اللحن وضوء الجيم وتشديد الراء هو الذي يعني به فارسي
 معرب وهو الطوب بلغة اهل مصر ويقال له ايضا آجور
 على فاعول وانما كره الاستنجاء بهذه الاشياء لانها مسوسة
 النار قوله وعلف الدواب انما كره الاستنجاء بالطعام لانه
 اضاعة واسراف وقد صرح في المرغبنا في ان الاستنجاء باوراق
 الشجر مكروه قوله وما اشبه ذلك اي يكره الاستنجاء بكل
 ما يثابه الاشياء المذكورة وذلك مثل البغرة والخيش والكاغد
 والحديد والخماس والرصاص وذكر في الشامل ان الاستنجاء
 بزجاج وشعر وقصب مكروه ولو استنجى بهذه الاشياء جاز
 مع كراهة لان المنع المعنى في غير فلا يمنع حصول الطهارة

كلا استنجاء

كلا استنجاء بثوب الغير وما به لا يقال لان سلم حصول الطهارة
 بالروت وهو نجس لانا نقول انه يخفف النجاسة ولا يخلفها
 غيرها لان الروث يابس وكلامنا فيه قوله فان قيل ما الفرق
 بين الاستنجاء والاستنقاء والاستبراء اعلم ان هذه الاشياء
 مفهوماتها متقاربة بحسب اللغة فان الاستنجاء اما مسح موضع
 النجوى او غسله واما طلب النجوى ليزيله والمقصود التطهير
 وقد يراد به مطلق الطهارة كما مر في مواضع والاستنقاء طلب
 النقاوة وهي النقاوة والاستبراء طلب البرائة مطلقا ويراد به
 في باب الطهارة طلب براءة النجاسة عن اثر البول والحل كحاري
 راجع الى طلب الطهارة ولكن الفقهاء اختلفوا استعمال كل
 واحد منها في موضع واختلفت عباراتهم في ذلك قد ذكر
 المصنف رحمه الله اقوالهم قوله قيل له الاستنجاء هو التبخير
 والسعال وهو ان يتنحى الرجل اي يقال أح أح حتى ينزل الماء

مطلب استنجاء
 وانه شرط دخول النجاسة

استنقاء
 طلب النقاوة
 استبراء
 طلب البرائة

من مثانته بفرك ذكره وانما قيد بالرجل لان المرأة لا تحتاج
الى التنجيم بل كانت من البول والغايط تضرب ساعة لطيفه
ثم ترشح قبلها ودبرها بالاجار ثم تنجي بالماء وفي بعض النسخ
وقع هكذا الاستنجاء هو استعمال الاجار والماء والسعال وهو
ان يتنخج الى آخره وهذه النسخة اوفق للمعنى المخوي
قوله وقال بعضهم هو اي الاستنجاء ان ينقل قدميه
اي يمشي من موضع الغايط الى آخر قوله ولما الاستنقاء
وهو طلب النقاوة اي النظافة بالحجر والمدر اي باستعمالهما
قوله وغير ذلك مثل التراب والحرقة والفرق بين
هذا التفسير والاستنقاء وبين تفسير الاستنجاء باستعمال الاجار
ولما علي ما نقلنا من النسخة هو ان الاستنجاء نفس استعمال الالة
والاستنقاء طلب الطهارة بذلك الاستعمال والفرق بين
الاستعمال وبين طلب ظاهر قوله وقال بعضهم

هو اي الاستنقاء

هو اي الاستنقاء ان يدلك مقعدك حتى يقرب الى الجفاف
اي اليبس والمراد منه انقطاع التقاطر قوله وقال بعضهم
هو اي الاستنقاء ان ينشف اي يجفف مقعدك بالمشقة
وهي ما يجفف نحو المندبل وغيره والباقي واضح قوله
واما الاستبراء فهو ان يركض اي يضرب برجليه على الارض
واصل الركض تحريك الرجل ومنه قوله تعالى اركض برحلك
هذا مغفل بارد وشراب كذا في الصحاح حتى تزول برودة الطبيعة
عنه وقال في المرغيناني والاستبراء واجب حتى يستقر قلبه
على انقطاع العود وذلك بالمشي او بالتنجيم او بالنوم على شقه
الايسر وعرض له الشيطان كثير الا يلتفت الى ذلك كما في الصلوة
وينصح فرجه بما حتى لو راي بلا احمله على بلة الماء امر
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هنا لفظه وقال الامام القزويني
في مقدمته فان سالك سائل ما الفرق بين الاستنجاء والاستبراء

والاستنقا، فقد استنجا استعمال الاجار والماء والاستبرأ
تقل الاقدام والركض بها والتنجح والسعال وعصر الذکر
حتى يتيقن بزوال اثر البول والاستنقا، طلب التقاوة
وهو ان يدلك مقعدك بالاجار حالة الاستجمار وبالاصابع
حالة الاستنجا بالماحي تذهب الرائحة الكريهة وقد فرغنا
بتفسير الآخر والاصح ما ذكرنا الى هنا لفظه وما ذكره اضبط
واقرب الى ذهن المتدي مما ذكره المصنف بل ما ذكره المصنف
لا يليق لثله هذا المختصر **فصل** قوله ثم اعلم
بان السنجي يحتاج عند الدخول في الخلا والخروج منه الى
سته اشياء يعني هذه الاشياء من اداب الخلا قال الجوهری
والخلا ممدود المتوضا والخلا ايضا المكان الذي لا شيء فيه
قوله اولها البداية برجله اليسرى وهذا الآن من شان
اليمن ان يكر لا نه عليه السلام كان يجب التيامن باستطاع

في شانه كله ومن اكرم اليمين ان يبدا به في الخيرات كلها يدا
كان او رجلا ويؤخر في المكروهات كلها والخلا موضع مستقذر
يخسر الشيطان لهجر ان ذكر الله تعالى فيه ويؤخر رجلاه اليمنى
في دخوله ومن ضرورت تأخيرها تقدم اليسرى **قوله**
والثاني الاستعاذة بالله اي الثاني من اذاب الخلا الالتجاء الى الله
وقت الدخول من الشيطان لانه يخسر الاخلية **قوله** وهو ان يقول
اللهم اني اعوذ بك الى آخره اللهم اصله يا الله عند البصريين
واليهم عوض عن حروف النداء وعند الكوفيين اصله يا الله
امنا اي افضدنا بخير فحذف حرف النداء ونزعت الهمزة
من ام ووصلت الميم بالها لكثرة استعمال والرجس والنجس
معنى واحد وهو القذر والنجس هو الموزي وقيل هو ضد الطيب
ورجل نجس ردي والنجس هو الذي يسلط غيره على الشر
والاذي ويعلمه النجس والشيطان معروف وهو من شطن

يشطن اذا بعد ويقال فيه شاطن وقشطين ويسمي بذلك
كل متمر من الجن والانس والداب لبعد غوره وقيل هو
من شاط يشيط اذا هلك فالمتمرد هالك بتمرده ويجوز ان يكون
مسمي بفعال لان لما لفته في اهلاك غيره وذكر في الكتاب ان
علي بن ابي حمزة قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي
عدوا وشياطين الانس والجن والرجيم بمعنى المرجوم بالطرد
واللعن وقيل هو بمعنى فاعل اي يرحم غيره بالافوا وذكر
المصنف في بستانه بانه ينبغي ان يسمي ثم يعود والاصل
في ذلك قوله عليه السلام ان الخشوش مختصرة فاذا اتى احدكم
الخلاء فليقل اعوذ بالله من الخبث والخبائث رواه زيد بن
ارقم وقوله عليه السلام ستر ما بين اعين الجن وعوراة
نبي آدم اذا دخل احدكم الخلاء ان يقول بسم الله رواه علي
رضي الله عنه والحديثان في المصايح الخشوش جمع الخش بالفتح

والضم وهو بستان الخيل في الاصل ثم استعمل في موضع قضا
الحاجة لانهم كانوا يقضون الحاجة فيها والمختصرة الامكنة
التي تحضرها الشيطان ويرصد فيها بني آدم بالاذي والخبث
بضم الباء جمع الخبث وهو الموزي من الجن والشيطان كذا قيل
والخبائث جمع الخبيثة يريد ذكر ان الشياطين والجن وانا ثم
ويروي خبث بكون الباء وهو مصدر بمعنى الشر قاله ابو عبيد
قوله والثالث ان يتنجى ثلاثة احوار او بثلاث
مدرات او بثلاث حفنات من التراب وهذا لان الاستنجاء
بالعدد الثلاث شرط عند البعض وظاهر بعض الاحاديث يدل
عليه علي ما تقدم ذكرها عند قوله ولو كان الحجر له ثلاثة
احرف وخن وان لم نقل بشرطه فلا اقل بان تقول يا وليتي
عماد بالمتفق عليه وقد نص النبي عليه السلام على ذلك في قوله
ومن استنجى فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا خرج

قوله والرابع الخروج برجله اليميني وذلك لانه ثقلت
من المكروه ومحتضر الشيطان فكان نعمة فاليميني اولى به
قوله والخامس الشكر لله تعالى وهو ان يقول الحمد لله الذي
الي آخوه وهو واضح قوله وروى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال غفرانك وفي رواية اخرى غفرانك ربنا
واليك المصير الي هنا لفظ بعض نسخ المقدمة وفي بعضها كلام
الروايتين ليس بوجود الرواية الاولى مذكورة في المسابيح
برواية عايشة رضي الله عنها والغفران مصدر كالمغفرة وغفأ
اسالك مغفرتك وقد ذكرنا في ذكره عليه السلام هذا الدعاء
عقيب الخروج من الخلا وجهين احدهما كانه عليه السلام
راي ترك ذكر الله تعالى زمانا يشبه في الخلا تقصيرا منه
فتذركه بالاستغفار فانه كان عليه السلام يذكر الله تعالى
على سائر احواله والثاني ان الاستغفار هنا كناية عن الاعتراف

بالقصور عن بلوغ حق شكر نعمة الاطعام وترتيب الغداء من
حين تناول الى اوان الانقضاء وتسهيل خروج الاذى
بسلامة البدن من الالام فالنجم الى الاستغفار اعترافا بالقصور
عن الشكر النعمة وقوله والسادس ان لا يتكلم في الخلا بدليل
ما روى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه سئل عن الصديق
في الفصل الذي بعده ان شاء الله تعالى والكيف من الخلا
واصله السائر ويسى القوس كيف لا يدبر ويقال للخطبة
التي تجعل الابل من الشجر كيف **قوله** ايها المكان الحافظ ان على
اجلسا ههنا هذا الاثر يدل على ان مع كل مؤمن مكان من الحفظ
وقد اختلفت الآثار في ذلك وقد ذكرناها عند قوله واصابه
لفظة السلام قال في الكشف واختلف فيها كتب المكان
فقل بكتابان كل شئ حتى انينه في مرضه وقبل لا بكتابان الاما
عليه ابو بوزرير قال ويدل عليه قوله صلعم كاتب الحسان على



يمين الرجل وكان السيات على يسار الرجل وكان الحنات
امير على كاتب السيات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا
واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع
ساعات لعله يسبح او يستغفر **فصل** في بيان الادعية **قوله**
واذا اراد الرجل ان يتوضا الى اخره اعلم ان كلام الشيخ المصنف
رح هنا يدل على ان غسل اليدين والتسمية كلاهما قبل الاستنجاء
بدليل قوله ثم يستنجي وظاهر كلامه فيما تقدم اعني قوله واما
سنته فحش تسمية الله تعالى في ابتداء الوضوء يدل على انه
يسمي بعد الاستنجاء وذلك اخلاف المشايخ فقال بعضهم ياتي
بهما قبل الاستنجاء وقال بعضهم ياتي بعد الاستنجاء لا قبله ولا
صح انه ياتي بهما مرتين مرة قبل الاستنجاء ومرة بعد وقد ذكرنا
الكل هناك ويجوز ان يكون مراد المصنف رح من قوله هناك
في ابتداء الوضوء ما قبل الاستنجاء ايضا فجعل من الوضوء لكونه

من مقدمة فخذ بحذ كلامه ولا يختلفان **قوله** فاذا فرغ
من الاستنجاء يقول اللهم اجعلني من التوابين اي الرجاعين
من كل ذنب واجعلني من المظهرين اي المنزهين عن الفواحش
وقيل المظهرين هم الذين لم يذنبوا كما ذكره المصنف رح في
تفسير قوله تعالى ان الله يحب التوابين ويجب المظهرين ثم اورد
سؤال الجواب فقال فان قيل كيف قدم بالذكر الذي اذنب على الذي
لم يذنب قيل له انما قدمهم لئلا يفتقر التائب من الرحمة ولا يجب
المظهر بنفسه كما ذكره في رواية اخرى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم
مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال في الصحاح التوبة الرجوع
من الذنب وفي الحديث الندم توبة يقال تاب العبد الى رب ما اذا
رجع عن ذنبه وتاب الله على عبده اذا قبل توبته او وقفه لهما والتاب
اسم فاعل منه والتواب مبالغة وقيل هو الرجل كلما اذنب باءر
بالتوبة وقيل هو المسبح ودليله قوله تعالى يا جبال اوبي معه

اي سجنى افا التواب والابواب بمعنى واحد والتواب من صفات
الله ايضا لانه يرجع بالانعام على كل مذهب بقبول توبته اولانه
يسر له اسباب التوبة ويوفقه لها ويتهب عن توبته الغافلين
وتمام التوبة من العبد بالبدن على ما كان ويترك الذنب الآن
وبالعزم على ان لا يعود اليه في مستأق الزمان وفي مظالم العباد
بهذه الاشياء وبارضاء الخصم وايصال حقه اليه بالبدن والاعتذار
منه باللسان كذا في التفسير **قوله** واجعلنى من الذين لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون الخوف غم يلحق الانسان لتوقع المكروه كذا
في الكشف والحرف والخوف خلاف السرور كذا في الصحاح وسية
قوات نافع او حصول ضار فالمعنى اى اجعلنى ممن كتب لهم الامن
كل غم ومن قلت في جهنم تنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا
وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون وقبل البشري في ثلاثة مواطن
عند الموت وفي الشبر واذا قاموا من قبورهم **قوله** اللهم حصن

فرحى اى احفظه من الحرام واجعله حصينا اى عفيما منه واستر
عورتى اى لا تفضحنى بكشف ما يستحي منه ويسوفى انكشافه **قوله**
ويقول عند الاستقبال اللهم طهر نكته اى طيب نفسى ومراحمه
ففى النكحة ربح الفهم ثم انه يجوز ان مراد بطلب الصيرة والعافية
لان الشخص اذا مرض بتغير نفسه غالبا ويقال في الدعاء للاسان
هنت ولا تنكده اى اصبت خيرا ولا اصابك الضر ويجوز ان يكون
النكحة كناية عما يكتب بما بين اللحيين من الادذار والاثام كما
كل الحرام والكذب والحيلة الخبيثة فيكون استعاذة بالله تعالى
من شر الفم واللسان **قوله** ومحض ذنوبى اى امحها وخلصنى
منها بعفوك ومغفرتك والتحجيص بالصاد المهملة التخلص يقال
محض الذهب نالنا اذا خلصت مما يشوبه **قوله** على تلافوة ذكرك
وشكرك وحسن عبادتك الذكر والذكرى تقيض النسيان والذكر
الصيت والثناء وقوله تعالى ص والفرآن ذى الذكر اى ذى الشرف

والذكر اسم من اسماء القرآن قال الله تعالى انزلنا الذكر والمراد
هنا القرآن بقرينة التلاوة والشكر هو الاعتراف بنبعة الله تعالى
بالقلب والثناء عليه باللسان قاله الجنيدي و قال الامام الاেশي
العبادة عبارة عن الخضوع والتذلل وحدها ان يقال العبادة
فعل لايراد الا تعظيم الله تعالى بامر بخلاف القرينة والطاعة
فان القرينة ما يتقرب به الى الله سبحانه وتعالى ويراد بها تعظيم الله
سبحانه وتعالى مع ارادة ما وضع له الفعل كبناء الرباطات
والمساجد ونحوها فانها قرينة بمراد بها وجه الله تعالى مع ارادة
الاحسان بالناس وحصول المنفعة لهم وكذا الطاعة ما يجوز
لغير الله تعالى قال تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر
منكم والعبادة ما لا يجوز لغير الله تعالى والطاعة موافقة الامر
هنا لفظه وحسن العبادة عبارة عن كونها خالصة عن شائبة الربا
والسمعة **قوله** اللهم ارحني راحة الجنة اي اشميني راحتها

الطيبة والجنة دار الثواب سميت بها لوجود البستانين فيها
والعرب تسمى الحقل النخل **جنة قوله** اللهم بيض وجهي يوم تبيض
وجوه اوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه اعدائك وذلك
اليوم يوم القيمة يعني حين يستغفر من قبورهم يكون وجوه المؤمنين
مبيضة ووجوه الكافرين مسودة وقيل ان ذلك عند قراءة
الكتاب اذا قرأ المؤمنين كتابه فرأى فيه حسنات استبشروا بغير
وجهه واذا قرأ الكافر او المنافق كتابه فرأى فيه سيئات اسود
وجهه وقيل ان ذلك عند الميزان اذا رجحت حسناته ابيض وجهه
واذا رجحت سيئاته اسود وجهه وقيل عند قوله واستأزوا اليوم
انهم المجرمون وقيل اذا كان يوم القيمة رفع لكل قوم ما كانوا يصعدون
ويومرون بان يجمع الى معبوده وهو في قوله تعالى نول ما نولي فاذا اتم
انتهم اليه خرواقتسود وجوههم من الخزن فيبقى المؤمنون واهل
الكتاب والمنافقون لم يعرفوا شيئا مما رفع لهم فيقول الله تعالى

للمؤمنين من ربكم فيقولون ربنا الله عز وجل فيقول لهم اتقوه
اذا رايتوه فيقولون اذا عرفناه عرفناه وبرونه كما شاء الله تعالى فيحزن
المؤمنون سجدوا لله فنصبر وجوههم مثل الثلج بياضا وفي المناقب
واهل الكتاب لا يقدرون على السجود وراوا ان السعادة السموات
على وجوه المؤمنين فخرنا شديدا فاسودت وجوههم فيقولون
ربنا ما لنا مسودة وجوهنا فوالله ما كنا مشركين فيقول الله تعالى
للملائكة انظروا كيف كنوا على انفسهم وقال في الكشف والبياض
من النور والسواد من الظلمة فمن كان من اهل نور الحق وسحريا
اللون واسفان واشراقه وايضت صحيفة واشرفت وسعى النور
بين يديه وبيمينه ومن كان من اهل الظلمة الباطل وسعى بسواد
اللون وكسوفه وكمدته واسودت صحيفة واطلمت واحاطت به
الظلمة من كل جانب فهو ذاك الله وبسعة رحمة من ظلمات الباطل واهل
قوله اللهم اعني كتابي يعني وحاسبي حسابا يسيرا اي اجعلني

من اصحاب اليمين وهم المؤمنون فان المؤمن يعصى يوم القيمة
كتاب الذي فيه علمه بيمينه فيقرأ سبانا في باطنه وحسناته في ظاهره
فيجد فيه علمت كذا وكذا في يوم كذا وكذا في ساعة كذا وكذا في مكان
كذا وكذا فاذا انتهى اسفله قيل له قد غفرها الله لك اقرأ في ظاهره
فيقرأ حسناته فيسرع ما يرى فيه ويشرف لونه فعند ذلك يقول
لاصحابه من شدة فرضه هاؤم اقرأوا كتابه اي خذوا كتابي اني ظننت
اني ملاق حسابيه اي اني ظننت اني احسب حساب المناقب والى
حاسبني الله تعالى بذلك بفضلته وكرمه بل عرض دنوبي ونجاوز عني
وهذا اعني العرض ثم التجاوز بها المحاسبة حسابا يسيرا الى
هنا وسهلا وينقلب اي يرجع الى اهله الذي اعد الله له في الجنة
مسرورا اي مستبشرا فرحانا وروى وري عز عايشة رضي الله
تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يحاسب يهذب فقلت
ايحسب الله يقول فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلكم العرض

ولكن من نقوش في الحساب عذب وروى انهم يعرضون ثلاث
 عرضات فاما عرضتان ففيهما الحصومات والمعاذير واما الثالثة
 فظاير الصنف في الابدى كذا روى عن عبد الله بن مسعود وقتنا
 ده رضى الله تعالى عنه **قوله** اللهم لا تقطنى كتابي بشمالى ولا من وراء
 ظهرى اى لا تجعلنى من اصحاب الشمال وهم الكفار فان الكافر
 يعطى يوم القيمة كتابه الذى فيه عمله بشماله او من وراء ظهره قيل
 انه يخرج به اليسرى من وراء ظهره فيعطى كتابه بهما فيفقر احسنا
 في باطنه وسيئاته في ظاهره فنزل فيه سيئاته ولحاط بها كتابه
 لا يفادى الا يترك هذا الكتاب صغيرة من الخطايا ولا كبيرة الا احصاها
 فعند ذلك يسود وجهه وترزق عيانه ويقول يا ليتنى لم اوت كتابه
 ولم ادر ما حسابه واحاطت به الظلمة من كل جانب فعوذ بالله من ذلك
قوله اللهم غشنى برحمتك اى عطنى بافعامك وافضالك
 واجعلنى مستغفرا فيه فان الرحمة من الله افعام وافضال ومن الاداء

مبين رقة وقطف والبركات جمع البركة وهى كثرة الخير **قوله**
 اللهم اجعلنى من الذين يسمعون القول فينبعون احسنه اى يجعله
 ممن قلت في حقهم فيشرع عباد الدين يسمعون القول فينبعون احسنه
 اى اجعلنى من النقاد بين المحبين بين الحسن والاحسن والفاضل
 والافضل فاذا اعترضهم امران واجب وندب اختاروا الواجب
 واذا اعترضهم ندب ومباح اختاروا الندب حرصا على ما هو اقرب
 عندك واكثر ثوابا وقيل معناه يسمعون او امر الله تعالى فينبعون
 احسنها يخوان يتبعون العفود دون الفصاص لكونه اقرب للتقوى
 وان يخفوا الصدقة ولا يبدوها لكون اخفائها خيرا من ابتدائها
 وان يتبعون العزائم دون الرخص لكون الاول احسن وقيل
 معناه يسمعون القرآن وغير القرآن وعن ابن عباس رضى الله تعالى
 هو الرجل يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن ومساو فجده
 باحسن ما سمع ويكف عما سواه **قوله** اللهم اعنق رقبتي من النار

والرقبة هنا عباره عن جميع البدن كما في قوله تعالى فخر رقبته
مؤمنه اي مملوك **قوله** واحفظني مما وعدته لاعدائك من عذاب
الآخرة بقولك انا اعتدنا للكافرين سلاسل واغلالا وسعيرا
اعل لا تغل بها ايدهم الى اعناقهم ثم يلقون الى جهنم ويقولك خذ
وعلوه يعني بالاغلال الثقيل ثم المحم صلوة اي ادخلوه في سلسلة
ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه اي ادخلوه في تلك السلسلة
اعادنا الله وجميع المسلمين من ذلك بالطفه وكرمه والسلاسل
جمع السلسلة وهي حلقات منظمة اي متصلة بعضها ببعض *
والاغلال جمع الغل بالضم قال الجوهرى يقال في رقبة غل من حديد
واصل ان الغل كما يكون من قذو عليه شعر فيقبل وغللت به العنقه
وقد غل فهو مغلول الى هنا الفظ والقذو بالكسر سبريق من جلد غير
مذبوغ وقوله فيقبل اي يحصل فيه الغل **قوله** ويقول اللهم ثبت
قدمي على الصراط يوم تزل فيه الاقدام وفي بعض النسخ يوم تزل

منه الاقدام وهو الاظهر واصل الصراط الشرايط بالنسب وهو الجادة
من سراط الشئ اذا ابتلعه سمي به لانه يسيرط السابطة اذا سلكوه
كما سمي لها لانه يبتلعهم وانما قلبت السين صاد للاجل الطاء كما قيل
مصيطر في مسيطر والمراد من السراط هنا هو الجسر المحدود في
وسط جهنم وعليه الميزان فيوزن حسنات كل واحد وسيئاته فمن
ثقلت موازينه فمضى الى الجنة ومن كان من اهل الشقاء سقط
في النار لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من سقط من امن في النار
كمطر كذا ذكره الشيخ ابو المعين النسي في ذكر المصنف وتنبه
القائلين عن بن سمود رضى الله عنه قال لم ير الناس على الصراط باعما
فمنهم من يمر مثل البرق ومنهم مثل الرج ومنهم من يمر مثل الطير
ومنهم من يمر كاجود الخيل ومنهم من يمر كاجود الابل ومنهم من
يمر كهدو الرجل حتى ان اخرهم مترك رجل نون على موضع ابراهيم قدسية
بمن كتابه على الصراط والصراطه وحض منزلة كذا السيف عليه

حسبك حسن الفتاد على حافتيه ملائكة معهم كلاب من نار
يحتطفون بها الناس فيبين ما رناج وبين محدوش نارج وبين
مكدوش في النار والملائكة يقولون رب سلم سلم ثم
ان المؤمنين لا يجلدون في النار بل يذهبهم الله تعالى بقدر
جنايتهم بعد له ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة الشافعين
من اهل طاعته فاما الكافرون فيخلدون في النار ولا يقام لهم
يوم القيمة وزن ولا حساب وقيل روى ان لهم ميزانا ولكن
لا لترجيح احدي الكفتين على الاخرى بل للتمييز بينهم اذ هم
متفاوتون في العذاب قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك
الاسفل من النار وقال تعالى ادخلوا ال فرعون اشد العذاب
وصوب هذا القول في المرغيبا نبي **قوله** ويقول اللهم اجعل لي
سعيام مشكورا اي محسنا مرضيا وذنبا مغفورا اي مستورا محموا
بالرحمة وعيلا مقبولا اي غير مردود سبب الريا والسفاهة

وتجارة لن تبور اي لن تنحسر اي اجعل تجارتي ومعاملتي ايات
وسعيي في باب الخيرات راجحة غير باسرة اي غير كاسدة يقال
بار المتاع اذا كسد وبار على بطل ومنه قوله تعالى ومكر اولئك
هو يبور يعفوك اي يفضلك وانعامك فان عفوا المال ما فضل
عن النفقة او معناه مجاوزتك عن ذنبي تقول عفوت عن ذنبي اذا
تركته ولم تعاقبه يا عزيز اي في ملكه وقيل العزيز هو المنع الذي
لا يتمكن شيء من التأثير فيه يا غفور هو فعول كثير الغفران وهو
ينبئ عن السر **قوله** فاذا فرغ من الوضوء يستحب له ان ينظر
الى السماء ويقول سبحانك اللهم ومجدنا الى اخره وانما يفعل
هكذا انبأ النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه صلى الله عليه وسلم من فعل هذا اغفر له
كل صغيرة وكبيرة كذا في بعض الحواشي **قوله** لان النبي صلى الله عليه وسلم
يفعل هكذا متعلق بالسائلين يعني انه صلى الله عليه وسلم ينظر الى السماء
بعد الفراغ من الوضوء وكان يقول سبحانك الى اخره وكان يقرأ

انا انزلناه الخ على اثر الوضوء واقل احوال افعاله ان تكون مستحبة
والاثر الوضوء بفتح الهمزة والثاء ما بقى من رسم الشئ وضربه
السيف وسنن النبي صلى الله عليه وآله وتقول ايضا خرجت في اثره
بكسر الهمزة وسكون الثاء اى في اثره كذا في الصحاح **قوله** اعطأ
الله تعالى ثواب خمسين سنة صيام نهارها وقيام ليلاتها
يعنى الله تعالى يعطى لمن قرأ انا انزلناه على اثر الوضوء مرة واحدة
ثواب صيام نهار خمسين سنة و ثواب قيام ليلاتها اى ثواب
عبادة خمسين سنة ثم يقرأ على اثر وضوءها انا انزلناه ثم الظاهر
على ان هذا الحديث محمول على الحث والترغيب لا على التحقيق
والثبوت **قوله** ومن قرأ مرتين احطاه الله تعالى ما اعطى الخليل
والكلبم والرفيع والحيب **علم** اولاً ان مراتب اهل الجنة عند الله
تعالى متفاوتة فرتبة غير الصحابي من المؤمنين المطيعين
لا يبلغ مرتبة الصحابي منهما سعى في الخير وذلك بالاجماع قال

عليه السلام لا تستبوا صحابي فلو ان احداً انفق مثل احدهما
ما يبلغ مداحدهم ولا نصيفه وقال عليه الصلوة والسلام
لا تمس النار مسلماً راى او راى والحديثان في المصايح ومرتبة
غير الصديق من الصحابي لا تبلغ مرتبة الصديق فان الصديقة
مقام ليس بينها وبين النبوة مقام اخر ومنزلة الصديقة لا يبلغ
منزلة النبوة فان منزلة الانبياء ارفع وهم على الله اكرم من سائر
الخلق وصرح الطحاوى بان نبيا واحدا افضل من جميع الاولياء
فاذا عرفت ذلك فاعلم ان ظاهر هذا الحديث يقتضى المساواة بين
النبي وغير النبي بسبب قراءة انا انزلناه مرتين على اثر الوضوء
نظر الى العموم المستفاد من كلمة من وما وهو ممتنع لما قلنا فلا بد
من ثاوية وهو بوجهين احدهما ان معناه من قرأ مرتين اعطأ
الله تعالى من الثواب بسبب قرأته اياه مثل ما اعطى الانبياء
عليهم السلام من الثواب بسبب قرأته اياه فيكون المساواة

في مقدار ثواب اننا انزلناه لافي مطلق ما اعطاهم الله تعالى
من المنازل حتى يلزم السادة الممتعة وهو مطلق السادة فاما
ان يتساوى المؤمنون مع الانبياء في امر خاص فلا يمتنع ذلك كما قاسا
دوافي الايمان وانما خص هؤلاء الانبياء بالذكر والله اعلم لانهم
من افضل الانبياء فاذا حصل المساواة فيه بينه وبينهم فلان
تحصل بينه وبين غيرهم بالطريق الاولى والوجه الثاني انه
محمول على حث المؤمنين وترغيبهم في الطاعة لانه من باب التشييع
والتحقيق هذا ما وقع في خاطري بالالهام الرباني في هذا المقام
ولم اجد عليه شيئا من كلام العلماء لاعيننا ولا اثر والله اعلم بالصواب
قوله ما اعطى الخليل وهو ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام
قال الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا اي صقيا وصداقا قال
الزجاج معنى الخليل الذي ليس في محبة خلل والحلة الصداقة
وسمي خليلا لان الله احب واصطفى انتهى كلامه وقال صاحب

الكشاف للخليل المحال وهو الذي يخال كاي يوافقك في خلافك
او يسايرك في طريقك من الخلل وهو الطريق في الرمل او يسد خللك
كما سيدخله او يدخلك خلال منازلك وحجبك الى هنا لفظ وكما
في سبب اتخاذ الله اياه خليلا فليل هو ان ابراهيم كان يوسع على
الاضيف الطعام فاصابت الناس سنة فحشروا الى بابه يطلبون
الطعام وكان له خليل يصرف بيت اليه على انه بالجمل الى مسير
منه فقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفتك
ولكن يريد لها للاضياف فقد دخلت علينا ما دخل على الناس
من الشدة فرجع غلام ابراهيم عليه السلام فمروا بطحاء لنيت
فمهلوا منها الغراير وحملوا على الجمال حياء من الناس فلما جاؤا الى
منزل ابراهيم واخبروه بالقصة اغتم لذلك فعليه عيباه فنام
وكانت سارة نائمة فاستيقظت فوجدت الى غمران منها فاذا هو
اجود حوارى فامر بت الجنازين فاستبته ابراهيم فشم رائحة الجسم

فقال من ابنكم هذا فتالت سارة من عند خليلك المصري فقال
بل من عند خليلي الله فسماء الله تعالى خليا بذلك وقيل سببه
هو انه لما دخلت عليه الملائكة بشبه الاوميين وجاءهم
بجمل سمين فلم يأكلوا منه وقالوا انا لا ناكل شيئا بغير ثمن فقال لهم
كلوا بتمنه فقالوا ما ثمنه قال ان تقولوا في اوله بسم الله وفي آخرة
الحمد لله فقالوا فيما بينهم حق على الله ان يتخذ خليا فأتخذ الله خليا
وقيل سببه هو انه اضاف رؤس الكفار واهدى اليهم هوايا
واحسن اليهم فقالوا اما حاجتك فقال ان تسجدوا لله تعالى
سجدة فسجدوا فدعا الله تعالى فقال اللهم اني فعلت ما امكنتني
فافعل انت ما انت اهلكه فوفقهم للاسلام فاتخذ الله خليا لذلك
وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اتخذ الله ابراهيم
خلية لا طعامه الطعام وافشائه السلام وصلوته بالليل
والناس نيام كذا ذكره المصنف رح في تفسيره **قوله** والكليم وهو

موسى بن عمران عزم قال الله تعالى وكلم الله موسى تكليما ثم ان كلام
الله تعالى اياه على حقيقة لا لانه بمعنى اوحى اليه فان اهل السنة
والجماعة اجمعوا على ان الله تعالى كلمه كلاما مسموعا من غير واسطة
ملك وتريد ذلك التاكيد بالمصد اعني قوله تكليما لان الجواز لا يترك
قوله والرفيع وهو عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان وبين عمران
هذا وبين عمران الذي هو ابو موسى الف وثمان مائة سنة ذكره
في الكتاب وتسمى عيسى عزم بالرفيع وهو بمعنى الرفيع لان الله
تعالى رفع منزلته وجعله وجهها في الدنيا بالنبوة والتقدم على
الناس وفي الآخرة بالشفاعة وعلو الدرجة في الجنة وجعله من
المقربين برفعه الى السماء وصحبه الملائكة وروى ان رجلا من
اليهود سبق وسبقوا امة فدعا عليهم فقال اللهم العن من سبقني
وسبق والذى فسخ الله تعالى من سبها فرة وخازير فاجمت
اليهود على قتله فاخبره الله تعالى بانه برفعه الى السماء ويظهره من

صحبة اليهود بقوله تعالى يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى ومطهر
من الذين كفروا فقال اصحابه انكم برضى ان يلقى عليه شبهه فيقتل
ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا يا بنى الله فالتقى الله تعالى
عليه شبهه فقتل وصلب وانا المسيح فكساه الله الريش والبسه
النور وقطع عنه لذة الطعام والمشرب فطار في الملائكة وقيل كانت
القصته ان رجلا كان ينافق عيسى فلما اراد ا قتله قال انا اولكم
عليه قد دخل بيت عيسى ورفعني عيسى فالتقى شبهه على المنافق فدخلوا
عليه فقتلوه او حين خرج من البيت حيث لم يجد هناك وزراو اعليه
شبهه فقتلوه وصلبوه وهم يظنون انه عيسى ثم اختلفوا فقال
بعضهم انه اله لا يصح قتله وقال بعضهم انه قتل وصلب وقال
بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا فان كان
هذا عيسى فابن صاحبنا وان كان صاحبنا فابن عيسى فوقع بينهم
قتال فقتل بعضهم بعضا فذلك قوله تعالى ومكروا ومكر الله

والله خير الماكرين **قوله** والحبيب هو سيد المرسلين محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد مر في اول الكتاب بيان نسبه فلا تفيه
روى عن ابن عباس انه قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلعم
فخرج سمعهم يتذاكرون قال بعضهم ان الله اتخذ ابراهيم خليلا
عزم وقال اخر موسى عزم كالم الله تكليما وقال اخر فعبس عزم كالم الله
ورحمه وقال اخر ادم اصطفاه الله تعالى فخرج عليهم رسول الله
صلعم وقال سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو
كذلك وموسى كالم الله وهو كذلك وعيسى روح الله وكلمة وهو كذلك
والا انا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيمة نخذه ادم
فمن دونه ولا فخر وانا اول شافع وانا اول شفيع يوم القيمة ولا
فخر وانا اول من يجزي خلق الجنة فيفتح الله لي فبداخلينها ومعنى
فقرء المؤمنين ولا فخر وانا اكرم الالين والاخرين على الله
ولا فخر وقال الشارح والحبيب اشتقاقه من المحبة فقبيل محبي

بمعنى فاعل ومفعول كالشهيد فكانه صلعم محب ومحبوب أصيب
بمحبة قلبية بالمحبة لانك اذا قلت حبيبة كانك احببت حبه قلبه
كما تقول كبدته وفادته في اصابته الكبد والغواو والخليل محب
لما حبه الى من يحبه والحبيب محب لا يفرض انتهى كلامه واللواء
علم الجيش وهو دون الرواية من لوى الخيل اذا قتله لياسمى بولائه
شفقة ثوب تلوى وتشد الى عمود الرمح كذا في المغرب يريد صلعم
بقوله انا حامل لواء الحمد اقصد به الحمد وشهرته على رؤس الخلائق
والعرب يضع اللواء موضع الشهر وبوم القيمة يكون لكل متبوع
لواء يعرف به انه كان قدوة في حق او باطل ولا مقام اعلا وارفع من
مقام الحمد ولما كان صلعم اكبر الخلائق واعظمهم المحمدي الدنيا والاخرة
فانه صلعم حمد الله تعالى بحمده لم يحمدها غيره وبلفظه يوم القيمة
من المحامد لا يلزم احدا من خلقه ولهذا سمي احمد لكثرة حمده اعطى
لواء الحمد ليناو الى لوائه الاولون والاولون **قوله** بلا حساب

ولا

ولا عذاب وهذا من باب المبالغة والترغيب فغظما لامر قراءة اننا
انزلناه **قوله** كتب من الصديقين قال صاحب الكشاف الصد
يقون افاضل صحابة الانبياء الذين تقدموا في تصديقهم كابي
بكر الصديق وصدقوا في اقوالهم وافعالهم ثم ان سبب تسميته
ابي بكر الصديق هو ان النبي صلعم اصبح غداة ليلة الاسراء
خرج الى المسجد فجلس اليه ابو جهل فاخبره صلعم بحديث الاسراء
فحش ابو جهل فتنادى فقال يا معشر بن كعب بن لوى علم فاجتمع
الناس فقال فحدث قومك ما حدثتني فاخبرهم النبي صلعم بذلك
واخبرهم ايضا بما رآى في السماء من العجايب وانتهى الانبياء وبلغ
البيت المعمور وسدرة المنتهى فمن بين مصفلي وبين واضع يده
على راسه تعجبا وانكارا وارتد الناس فمن كان امن به وسعى بحال
الى ابي بكر فقالوا هذا صاحبك يزعم انه قد اسرى به الليلة الى
كذا فقال ان كان قال كذا فقد صدق قالوا ان صدقه على ذلك

قال اني لا صدقه على ابعد من ذلك فسمي الصديق كذا في الكشاف
وغيره من التفاسير وروى انه صلح لما رجع ليلة اسرى به قال
يا جبرائيل ان قومي لا يصدقك ابويكروا الصديق **قوله** كتب
من الشهداء والشهداء جمع شهيد وهو اذا اطلق يبادر الذهن
الى الباذل مهيئة غاذا في سبيل الله ابتغاء مرضاته فذلك
مثل شهيد واحد ومن بمعناه سمي شهيدا لان الملايكة يشهدون
موته اكراما لله فيكون مشهودا فعلا بمعنى مفعول اولادته حتى
عند الله حاضر فهو على هذا فعيل بمعنى فاعل اولادته مشهور له بلجنة
قال الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء لآية
ثم اعلم ان الشهداء على ثلثة انواع النوع الاول شهيد في حكم الدنيا
من سقوط الغسل وفي الآخرة من حصول الثواب الجزيل فهو كذا بالغ
ظاهر قتله اهل الحرب والبعى او قطاع الطريق ولا فرق بين الله
والله سواء قل بسبب دفع القتل عن نفسه او عن اهل او عن المسلمين

او اهل الذمة او قتله مسلم ظلما لا يجب بنقله دية او وجد في المعركة
وبه اثر الجراحة او اثر الحرف او ووطانه دابة العدو وهو اى العدو
رايها او سابقها او كدته او صدمته بيدها او رجلها او قفها
دابة مسلم بضرب او نجر فمته فمات منه او طعنوا بالقوة في ماء او
في نار او رموه من سورا واسقطوا عليه حايطا او سورا نارافينا او
رموها فمته بها الرمح البنا او جعلوها في خشب راسها عندنا او
ارسلوا ماء او رموا بالنار في البحر الى سفين المسلمين فوقعت في الله
ثم ذهبت بها الموج الى سفين المسلمين فاحترق بذلك مسلم او غرق
فانه يكون شهيدا في هذه الصور كلها لان القتل مضاف الى فعلهم
وكذا من قتل منهزما فانه يكون شهيدا لان القتال لا يحل عن
ذلك ذكره في غايت البيان اما اذا قتلت دابة مشرك فاوطان مسلما
فقتلته او قترت دواب المسلمين برؤية رايات الكفار فوقع مسلم
فمات او قام مسلم على سور ليتزل اليهم فزلفت رجله فمات او ثقب

المسلمون حابطا فوق عليهم والجوا الى الماء او نار فلم يجدوا ابدا من
الوقوف فهلكوا او خفروا خنقة او القوا الحسك فوقع المسلمون
في الخندق او غرقوا في الحسك فان هذه الصور كلها لم يكن لها لك شهيدا
وانما لم يكن شهيدا في خضر الخندق والقاء الحسك لان ذلك مراد
بما دفع لا القتل كذا في غاية البيان والنوع الثاني شهيد في حكم الدنيا
فقط وهو من قتل على وجه يقتضي كونه شهيدا الا انه علم غلوله فيه
والنوع الثالث شهيد في حكم الآخرة فقط كالفرق والحريف
بلا سبب العدو والمبطون والقريب فانهم يغسلون وهم شهداء
على لسان رسول الله صلعم وكذا المقتول ظلما اذا ارتث يغسل وله
ثواب الشهيد بدليل ان عمر وعلي رضي الله عنهما احملا الى بينهما
بعد الطعن وعسلا وكذا شهيدان على لسان النبي صلعم **قوله**
والصالحين اعلم ان لفظ الصالحين باطلاقة يتناول اهل الخير
كلهم لكن الانسب هنا ان يفسر واما المرسلين كما فسرهم المصنف

رح في قوله تعالى ومن تطع الله وتوسل فاولئك مع الذين انعم الله
عليهم الآية ثم ان هذا ترعيب للمؤمنين في قراءة انا انزلنا على اشر
الوضوء كما ان هذه الآية ترعيب لهم في الطاعة حيث وعدوا ثم افقة
اقرب عباد الله الى الله وارفعهم درجات عند **قوله** يحشره الله تعالى
اي بعثه ويجعله يوما القيمة في محشر الانبياء اي مجمعه ومعههم
واصل المحشر الجمع قال في الصحاح وحشرت الناس احشروهم حشرا
جمعهم ومنه يوم المحشر والفرق بين الرسول والنبي صلعم هو
ان الرسول من بعث ومعه كتاب منزل عليه والنبي من بعث للدعوة سواء
كان له كتاب او لم يكن وانما امر ان يدعو الى شريعة من قبله فكل رسول
نبي ولا ينعكس **فصل قوله** ثم اعلم بان الطهارة على سنة اوجه اي
ما يطلق عليه الطهارة شرعية كانت او غير شرعية على سنة اوجه
واراد بالطهارة الشرعية ازالة الحدث لا غير بدليل قوله والساة
الطهارة الشرعية الى اخره وانما اخصت هذه الطهارة اعني

ازالة الحذب بكونها شرعية لانها هي الغالبة في الاستعمال المتبا
درة عند اهل الشرع الى الذم عند الاطلاق فانك اذا قلت
الطهارة او قلت انا على طهارة يتبادر من السامع الى الموضوع وانك
منوضى ولا يفهم غيره الا بالقبض والاضافة نحو ان يقال طهارة
الثوب وطهارة البدن ونحو ذلك فاذا لم يكن الاطلاق على ازالة
النجاسة عن الثوب والبدن والكان طهارة شرعية لهذا المعنى
فاطلاقها على ترك الحقد والحسد وترك الكذب والغيبة وترك
اكل الحرام وترك لبسه بطريق الاولى ان لا يكون طهارة شرعية
فافهم **قوله** اولها ان يطهر قلبه عما دون الله من الكونين الكون
الوجود واراد بالكونين الدنيا والاخرة بمعنى ينبغي ان يتطهر بخلقه
قلبه من غير الله تعالى ولا يفتد الا وجهه فيعبده لاجل انه عبود
من حقه ان يعبد ويعلم بان الله تعالى ما خلقه الا لاجل ذلك
ولا يعبد لاجل الدنيا ولا لاجل الاخرة بل بخلص الطاعة لله

ثم يسأل منه حاجة الدينية والدنيوية **قوله** والثاني ان يطهر
قلبه من الغل والغش الغل كسر الغين والغش يقال غل صدق بغل
بالكسر غلا اذا كان غش والغش خلاف النصح والصفوة يقال
غش يغش غشا بالكسر وشئ مغشوش وقيل انه من الغش وهو المشرب
المكدر والاصل فيه قوله صلعم من غشا ليس مناه له حين مر على صفة
فادخل به فيها فانزلت اصابعه بالافعال ما هذا يا صاحب الطعام
فقال اصابته السماء اي المطر يا رسول الله فقال افلا تجعله فوق
الطعام حتى يراه الناس قوله والحقد والحسد الحقد الضيق
بالضاد وهو قريبي من معنى الغش والحسد ان تمنى زوال نعمة المحسود
وذاد بعضهم اليك وهو امر حرام مذموم لا محالة لا فضائه الى
عدم الرضاء بقضاء الله وقدره وانعامه على عباده قال النبي صلعم
لا تحاسداوا ولا تتاجسوا ولا تباغضوا ولا تبايروا وكونوا
عباد الله اخوانا رواه ابو هريرة رضي الله تعالى عنه والتاجس

من الخش وهو ان يزيد في القن ولا يريد ان يشتريه ليرغب فيه غيره
وقيل او يندح المبيع بما ليس فيه ليروجه والتباغض تفاعل من البغض
وهو ضد المحبة قوله ولا تدابروا اي لا يعطى احكم دبره لصاحبه
اي لا يولى عنه ولا يعرض وهو كناية عن المعادة وقوله كونوا عباد الله
اخرا انا اي تعاشر واما تعاشر الاخوان في المودة والرفق والثقة
والملاطفة والتعاون على البر والتقوى وضياء القلوب والنجاة
فان قلت لانسلم ان الحسد حرام مطلقا لان النبي صلى الله عليه وسلم جوز
ذلك في خصلتين حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم لا حسدا الا في اثنين رجل
اتاه الفيران فهو يتلوه اثناء الليل واتاه النهار فهو يقول لو ادنيت
مثل ما اوتي هذا الفعلة كما يفعل ورجل اتاه الله ما لا فهو ينفقه
في حقه فهو يقول لو اوتيت مثل ما اوتي هذا الفعلة كما يفعل
مرواه ابو هريرة قلت اطلق النبي صلى الله عليه وسلم الحسد عليهما واردة
القبضات وعما ان تمتي مثل حال المقبوض من غير ان يريد ان يهاخذ

عنه والجامع بينهما ان في كل منهما معنى التمني والحسد حرام
بخلاف القبضة فانها امر حسن مرضي اذا كان التمني فيما يتقرب
به الى الله تعالى كطلب العلم للعمل به وارشاد الخلق وطلب المال
للاعتاق في الخير وقيل لا بأس به اذا كان في مباح لا يفضي الى
مخطور **قوله** والثالث ان يظهر لسانه من الكذب الكذب كسر
الكاف وسكون الذاو ويفتح الكاف وكسر الذاو هو عدم
مطابقة الخبر للواقع بخلاف الصدق فانه هو الخبر المطابق للواقع
ولا واسطة بينهما في الصحيح وما يدل على حرمة الكذب قوله صلى الله عليه وسلم
ان الصدق يهدي الى البر وان البر يهدي الى الجنة وان الرجل
ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا وان الكذب يهدي الى الفجور
وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله
كذابا رواه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه في الحديث كثر احيث
على ملازمة الصدق المؤدى الى كل خير وصالح وتحذير عن

الوقوع في الكذب المبعد عن النجاة والفلاح ثم اعلم ان الكذب
قد يكون مشروعا وذلك في موضع منها اذا قصد الظالم قتل
نفس مخيف عند شخص يجب على ذلك الشخص ان يقول لا اعلم
اين هو ومنها الحرب ومنها الاصلاح بين الناس ومنها
حديث الرجل امراته وحديث المرأة زوجها وقال القاضي
عياض في شرح صحيح مسلم لاختلافه في جواز الكذب في هذه
الصوره وقال قوم الكذب المذموم هو ما فيه مضره وانما كان
فيه مصلحة فليس بمذموم لا يخرج ان قوله تعالى حكايه عن ابراهيم
عمره بل فعله كبيرهم اني سقيم وعن منادى يوسف عمره ايتها
العبدانكم لسارقون وقال اخرون لا يجوز الا بضرورة الفورية
وهي ان يتكلم بما يفهم المخاطب منه ما يطيب بقلبه وان كان
مرادك كماله خلافاً وذلك مثل ان يقول لزوجته مثلاً احسن
البك واكسوك ونحو ذلك وينوي ان قدر الله ذلك ان كان قوله

174
مهد به بفتح الهاء بحفظ مراده خلافاً لما تكلم به ويقول في الحرب
ما تاملتكم وينوي به احداً من المتقدمين ونقول في الاصلاح
قال فلان بلسانه كذا وكذا او يعني بلسان حاله **قوله** والغيبة
وهي ما فسر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال اتدون ما الغيبة قال الله
ورسوله اعلم قال ذكرنا اخاك بما يكره قبل ان كان
في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما نقول فقد اغتبته وان لم يكن
فيه ما نقول فقد بهته اي قلت فيه البهتان رواه ابو هريرة وعنه
ما ذكره في الحديث كان الفرق بين الغيبة والبهتان واضحا وما
ذكره في الصحاح بوافقه ايضا فلا يلتفت الى ما قيل ان الغيبة
ذكرنا الانسان في غيبته بما يكره والبهتان ان يقال فيه الباطل
في وجهه فانه مخالف للحديث حيث لم يفيد في البهتان ان
يكون في وجهه ثم ان كلامهم احرام الا ان الغيبة تستباح
في مواضع الاول مقام الظلم فانه يجوز للظلم ان يقول لمن فيه

ولا ينفذ على انتصافه من ظلمه ان فلا تظلمني فعله كذا وكذا
والثاني الاستعانة على تغيير المنكر فانه يجوز ان يقول لمن يرجوا
اقتداره على تغييره ان فلا تفعل كذا وكذا فاجره عن ذلك ونحوه
والثالث الاستفتاء فانه يجوز للمستفتي ان يقول المفتي ان فلانا
فعل كذا وكذا فهل يجوز لي ان استضم فيه قيل والاول في ذلك
ان لا يعين وان عين جازل حديث من لا يراه سفيان فانها
قالت يا رسول الله صلعم ان اباسفيان رجل شحيح وليس يعطني
من النفقة ما يكفي وولدي اما اخذت منه وهو لا يعلم وقال
خذ ما يكفيك وولدك بالمعروف ذكرها البخاري في مواضع بطرق
مختلفة مسندا الى عائشة رضي الله عنها والرابع تحذير المسلمين
من شر ذلك من وجوه منها خرج المخرج من الرواية والشهود
وغير ذلك فان فيه صون الشريعة فلا يجوز فيها ومنها الاء
خيار الغيب عند المشاورة في مواسلة انسان بمساهرة او مسافة

او غيرها ومنها الاخبار بهيب ما يشترى المسلم وهو لا يعلم به
نصيحة للمؤمن والخامس ذكر الفاسق بما يجاهره لا بغيره لا بسب
اخرها تقدم والسادس التعريف بما اشتهر به من اللقب كالا
عش والاعرج والاعمى والاقطع وان امكن التعريف بغيره
فهو اولى **قوله** والنميمة قال الجوهري ثم الحديث بنميمة اي فته
والاسم للنميمة والرجل نم ونمام اي قنات الى معنا لفظ وفي الحديث
لا يدخل الجنة قنات وفي رواية اخرى لا يدخل الجنة تمام رواها
حذيفة رضي الله وقيل هو الذي يكون مع القوم يتحدثون فيما
عليهم والقنات هو الذي يسمع على القوم وهم لا يعلمون
ثم نم عليهم وعرفه العلماء بانه نقل الحديث من بعض الى بعض
على جهة الافساد بينهما قال القرطبي في النميمة كشف ما بكره كشفه
سواء كان الكاره المنقول عنه او المنقول اليه او نال الشا وسواء كان
الكشف بالكتابة او بالهزل والايما حقيقة النميمة افشاء

استرو هذا السبعة كما كشفه ويجب على المنقول البهنة
اشياء الاول ان لا يصدق له كون النمام فاسقا والثاني ان
ينهاه عن ذلك وينصح به ويقع فعله والثالث ان يغضه في الله
فانه يغض عند الله ويجب بغض من اغضه الله والرابع ان لا يظن
باخيه الغائب السوء والخامس ان لا يحمل ما نقل اليه على التجسس
والبحث عن ذلك والسادس ان لا يرضى لنفسه ما ينهه النمام
عنه وقال النودي في شرحه لصحيح مسلم كل هذا اذا لم يكن في التهمة
القيمة مصلحة فان دعت الى ذلك حاجة فلا يمنع وذلك مثلاً ما
اذا اخبره انسان بما يملكك ثياباً او يملكه او يملكه لا يدخل
الجنة فحمل على المبالغة او الزجر او على المسخ **قوله** والبهتان
قد تقدم معناه وقال في الكشاف البهتان ان يستقبل الرجل
بامر قبيح فقد فده به وهو يرى منه لانه جهل به عند ذلك اي
يتخير **قوله** والرابع كذا والخامس كذا **قوله** والسادس

الطهارة الشرعية قد تقدم في اول الفصل على وجه تخيص
هذه الطهارة الشرعية دون غيرها ثم اعلم ان ما ذكره المصنف
رح من ان الظاهر من طهارة من الماء او بثلاثة ارطال منه ليس
بتقدير لازم وانما المقصود الاختراز عن الاسراف المذموم
شرعاً بان لا يذهب في صب الماء في الوضوء على ما هو المتعارف
وقد روينا فيما تقدم عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
ويقتل بالصاع الى خمسة امداد **قوله** حتى يصير اهلاً للعبودية
يعني اذا حصل الانسان هذه الستة من الطهارة يصير اهلاً
للقيام في مقام الخدمة لله تعالى والعبادة فيما اذا حصل الطهارة
الشرعية وهو الوضوء ولم يحصل غيره لا تكون اهليته كاملة لاجل
دينك اللهم ارزقنا كمال الاهلية بالطايف الحقة والجلية **فصل**
قوله ثم اعلم بان الطهارة على نوعين انما جعل استعمال الماء طهارة
حقيقية لان طبعه من بل حقيقة وانما سمي التي طهارة حكيمة لان النار

طبعه ملوث مغير غير مزيل وانما صار مطهر بحكم الشرع ضرورة
 عدم الماء **فصل قوله** ثم اعلم بان السنة على نوعين قد مر تفسير
 السنة مرتين مرة في اول الكتاب واخرى عند قوله ثم اعلم بان
 للصلوة شرائط وقد مر بيان حكمها ايضا عند قوله ولو ترك
 شيئا مما سمينا سنة والكلام هنا على بيان نوعها وحكمها
قوله سنة اخذها هداية ارشاد واستقامة وثبات على الطريق
 المستقيم وتركها ضلالة اي عدول عن الطريق المستقيم والهداية
 والهدى بمعنى واحد وهما مصدران كالدلالة والبشرى تقول
 هداه الله للدين هدى وهدية والطريق او الى الطريق هداية
 اي عرفته وذكر في الكتاب ان الهدى هو الدلالة الموصلة الى
 النبية اي المطلوب واصل الضلالة والغيوبة يقال ضل الماء
 في الدين اذا هلك وغاب وهذه السنة هي التي تسميها العلماء سنة
 الهدى قال الشيخ علاء الدين عبد العزيز في كشفه يعني سنة اخذها

من تكمل الهدى اي الدين وهي التي تتعلق بتركها كراهية و
 اساءة والاساءة دون الكراهية وهي مثل الاذان والاقامة
 والجماعة والسنن الرواتب هنا لفظ **قوله** سنة اخذها فضيلة
 اي منقبة وشرف وتركها لا يخرج فيه اي لا يضيف عليه ولا مولا
 خاف فيه يعني لا يتعلق بتركها كراهية ولا اساءة وهذا النوع
 من نوعي السنة وهي التي يسمونها الزوايد وذلك كالصوم النطوع
 والصلوة النطوع والصدقة النطوع وتطويل القراءة في الصلوة
 وتطويل الركوع والسجود وكسبر النبي صلعم في نومه واكله
 وشربه ولبسه وافعال المباحة خارج الصلوة فان العبد لا يظا
 باقامتها ولا يصير سببا بتركها لكن الافضل ان ياتى بها على هذه
 الاصل وهو ان السنن نوعان يخرج الفاظ محمدا في باب الاذان
 مما قال بكرة او اساء فهو من حكم سنة الهدى كقوله بكرة الاذان
 فاعدا وقوله بكرة الاذان مع الجناية وقوله وان صلى اهل مصر

بغير اذان ولا اقامة فقد اسأوا وما قال لا بأس فذلك من حكم
السنن الزوائد كقوله ولا بأس ان يؤذن واحد ويقيم آخر وما قال
اعاد فذلك من حكم الوجوب كقوله وان اذن قبل دخول الوقت
اعاد وقال محمد رحمه الله تعالى ايضا اذا اذنا اهل مصر على ترك
الاذان والآقامة يقاتل معهم الامام على ذلك بالسلاح لكونها
من اعلام الدين وما كان من اعلام الدين فالاصرار على تركها استخفاف
بالدين فيقاتلون على ذلك وقال ابو يوسف المقاتلة بالسلاح انما
هي عند الاصرار على ترك الفرائض والواجبات لا على ترك السنن
ليظهر الفرق بين الواجب وغيره **قوله** قال محمد بن الحسن هذا شروع
في مدح مقدمة الصلاة والفرغ من ذلك في ضمن مدح اصلها وهو
كتاب الصلوة لان شرف الاصل مما سري الى الفرع ثم قيل ان كتاب
الصلوة مجلد لطيف املاؤه ابو حنيفة رح على اصحابه وليس هو عبارة
عن اصل محمد بن الحسن ولا غيره من المطولات ويؤيد هذا قول المصنف

فيما

فيما بعد حكاية عن قال انه تخرف في كذا كذا مرة فان ما يحمل في
الكم لا يكون الا مجلدا لطيفا **قوله** وضم فيه الحدث اي سر ذلك
الحدث ولم يذكره عند ذكر الوضوء اظهار الشرف لهذا الكتاب **قوله**
وعلى رأسي فلنسوة قد بدت اي ظهرت القطن منها وفي بعض النسخ
وعلى رأسه بضم الغايب الرجوع الى ابي يوسف فيكون بيان الماء
عليه الامام ابو يوسف رح في ذلك الوقت من الفقر والقلّة من
حفظ الدنيا وكونه فقيرا في اوائل اوقاته مشهور وقال علي بن
الحجّ سمعت ابا يوسف يقول توفي ابي وانا صغير فسلمتني اخي الى
قصار فكانت امرأة على حلقة ابي حنيفة فاجلس فيها فكانت تتبعني
فتأخذ بيدي من الحلقة وتذهب الى القصار ثم كنت اخالفها واذا
الى ابي حنيفة رح فلما طال ذلك قالت امي لابي حنيفة ان هذا صبي
يتيم ليس له شيء الا ما اطعمه من مغزلي وانت مدافسته على فقال
لها اسكتي يا رعاها هو يتعلم العلم وسيأكل الفالودج بدهن الغسق

فقلت انا شيخ قد عرفت قال ابو يوسف فلما وليت القضاء
فينا انا ذات يوم عند الرشيد اذ اتاني بضا الودج وكنت لا اعرفها
فقال لي كل من هذا فانه لا يصنع لنا كل وقت فقلت وما هذا يا امير
المؤمنين فقال الفالودج فتبسمت قال ما لك تبسم فقلت لاشي
ابقى الله امير المؤمنين فقال لتخبرن فقصصت عليه القصة من
اولها فقال ان العلم ينفع ويرفع في الدنيا والاخرة ثم قال رحم الله
ابا حنيفة ولقد كان ينظر بعين عقلة ما لا يراه بعين راسه وقال
بشر بن عباد المرسي سمعت ابا يوسف يقول صحبت ابا حنيفة سبع
عشر سنة وما ثم انصبت على الدنيا سبع عشر سنة وما اظن لجلي
الا قد قرب فما كان شهورا الامات رح فقا كذا في تاريخ ابن كثير
وغیره **قوله** وروى عن ابي يوسف انه قال تحرق كتاب الصلوة
في كني كذا كذا امره الى اخره وذكره في كثير من النسخ بدل ابي يوسف
الحسن البصري وليس بصحيح لان الحسن البصري ما طال حيو

الى زمن محمد بن الحسن حتى ينتفع بكتبه ولا الى زمن ابي يوسف
فان محمد اولد بعد وفاة الحسن البصري باثنتين وعشرين سنة
وابا يوسف ولد بعد ثلاث سنين نعم يمكن ان كان قد انتفع
في اخر عمره من علم ابي حنيفة رح ايضا وان كان مقدما على ابي حنيفة
في العلم والاجتهاد لان كلا منهما تابعين وكانا معاصرين
ثلاثين سنة بيانه فيما ذكر ابن كثير في تاريخه ان الحسن البصري
كانت وفاته في مستهل رجب من سنة عشر ومائة وكان عمره ثمانيا
وثمانين سنة ومبلا دابي حنيفة كان في سنة ثمانين ووفاته كانت
في رجب من سنة خمس وثمانين ومائة وكان عمره تسعا وستين سنة
وابو يوسف كانت وفاته في ربيع الاول من سنة اثنتين وثمانين
وكان عمره تسعا وستين سنة وكانت وفاة محمد بن الحسن والكتا
في يوم واحد من سنة تسع وثمانين ومائة فقال الشهيد وفتت
اليوم الفقه والعربية جميعا بالري وكان عمر محمد ثمانيا وخمسين

فاذا عرفت هذا فاعلم ان النسخة الصحيحة ما ذكر فيه ابو يوسف
دون الحسن البصري ويمكن ان الواقع في اصل النسخة الحسن
بدوة ذكر البصري فكان المراد منه الحسن ابن زياد فكان ذكر
البصري غلطاً من الناسخ والله اعلم والحسن البصري اسم ابيه
يسار مولى زيد بن ثابت وقيل مولى جابر بن عبد الله الانصاري
وقيل هو مولى لامرأة من بني سلمة واسم امه خيرة مولاة ام سلمة
زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وكانت تخدمها فتمارساتها في حاجة فتستقل
عن ولدها الحسن ورضع فتشاغل به ام سلمة بتدبيرها فذرت عليه
فلم ترضع منها فكانوا يرونها ان تلك الحكمة والفصاحة من بركة
تلك الرضاعة من الثدي المنسوب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان صغيراً فخرجه امه الى الصحابة فيدعون له فكان من جملة من
يدعوا له عمر بن الخطاب رضي وقال له اللهم فقعه في الدين وجبه
الى الناس وكان ابو جعفر اذا ذكره يقول ذلك الذي يشبه كلامه

كلام الانبياء **قوله مسئلة** اي هذه مسئلة وهي مصدر بمعنى
السؤال تقول سالت الشيء وسالت عن الشيء سؤالاً ومسئلة
قوله لا يقبل من اي لا يقبل الصلوة والصوم من اي وذلك لان
نكاحيهما انتهى عنه **قوله** وينكرهما باثباتان يعني اذا قصدنا بذلك
امتنان امر الله تعالى واجتناب نهيه فحينئذ يتحقق معنى العبادة فثبت
بان على ذلك **قوله** والمسح على الخفين سنة اي امر جابر ثبت جواز
بالسنة لكن يقوم مقام الفريضة وهي غسل الرجلين فانه امر لا
لا يجوز تركه نظر الى نص القرآن وهو قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم
الاية على ما تقدم بيانه حتى قال ابو حنيفة ما قلت بالمسح حتى جاء
مثل ضوء النهار الا انه اكفى بالمسح هذا بوجبه كلام المصنف ولنا
في كلامه نظر لانه في التحقيق غير صحيح فانه انما يكون صحيحاً ان لو كان
الحديث سائراً الى الرجل والفصل فضا حالة التخفيف حتى يصح ان
يقال قام المسح مقام الفرض وليس كذلك بل الفصل ما دام المكلف

متحققا في مدة المسح ساقطا اصلا وبه صرح الأصوليون حتى جعلوا
 ذلك من قبيل حصه الاسقاط كسقوط شرط تطويل الصلوة
 عن المسافر وذلك لمنع الخف سرقة الحدث الى الرجل في المدة شرعا
 فتكون مشروعية المسح للتيسير ابتداء لانه قائم مقام الغسل لانه
 على هذا التحقيق لا يكون الغسل واجبا في اصله فكيف ينوب المسح
 عنه اعلم انه ليس معنى قولهم الغسل ساقط ما دام متحفظا ان لا
 يكون له ولاية نزع الخف وغسل الرجل بل له ذلك كما ان للمسافر ولاية
 اتم الصلوة بترك السفر فيكون الفرض احدها لا على التعيين اما لا
 الفصل حال عدم اللبس والمسح ما دام متحفظا في المدة فلا يتعين
 احدهما الا في ضمن الفعل كخضال الكهانة وسئل الامام الزاهد
 ابو الحسن الرستغيني عن الرجل يرى المسح على الخفين الا انه يحتاج
 وينزع خفيه عنه كل وضوء ولا يسح فقال احب الي من ان يسح
 اما في التهمة عن نفسه لان الروافض لا يرونه فيسح لئلا يمتهم

الناس بانه منهم واما لان الآية هي قوله تعالى وارجلكم الى التمييز
 قرأت بقرايتين بالنصب والحفص فينبغي ان يفصل حال عدم
 اللبس ويسح على الخفين حال اللبس ليصير عاملا بالقرأتين كما
 نقله صاحب الذخيرة **قوله** ونقي على عضو من اعضائه لعة اي
 قطعة لم يصيبها الماء وانما سماه جنبا لان الجناية لا تجزئ وهو ما
 ينطهر بجمع البدن قال الله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا وقال عليه
 الصلوة والسلام تحت كل شعر جناية الا قبلوا الشعر والبشر
 فيجب غسل جميع ما يمكن غسله من البدن فاذا بقيت لعة لم يكن منظرها
 فيكون جنبا **قوله** الاثني والاخرين والاثنى هو الذي لا يفرأ
 ولا يكتب منسوب الى امة العرب وهي الامة الحالية عن صناعة
 العلم والكتابة والفرأة قال الله تعالى هو الذي بعث في الامم
 رسولا منهم وقيل انه منسوب الى الامم ما بمعنى انه كما ولدته امه
 او باعتبار ان الغالب في النساء عدم الكتابة والفرأة فاستعير لكل

من لا يعرف الكتابة والقراءة ثم ان من احسن قراءة آية من القرآن خرج
من ان يكون اسما عند الامام وثلاث آيات قصار واية طويلة عندهما
والاخرى هو الذي لا يقدر على النطق يقال كشية خرساء اذا لم يسمع
لها صوت من وفارهم في الحرب ولبن اخرى اى خاترا لا صوت له
في الالة ثم انه لا يكثر منها تحريك اللسان والشفقين مكان القراءة
كافي تكبير الافتتاح على ما مر ثم وعبد محمد بن الفضل يلزم ذلك
وقبل بالفرق بينهما وهوان الاخرى يعرف القرآن فيلزمه ان يحرك
لسانه في مخارجها بخلاف الاولى ولو اصابه وجع السن ولا يطيفه
الا بامساك الماء فيه او ياخذ بين اسنانه دواء وضاق الوقت
ولم يجد من يقتدى به فانه يصلي بغير قراءة ايضا وعذر الرواية
في الضيق وقد مر تفسير الاحق عند قوله واصله من خلفه ان كان
حليم مثل حاله **قوله مسئلة** فان قيل بماذا عرفت الفريضة من
السنة الى اخر هذا شروع في بيان الفرض والسنة والتقل وقلة

بيننا نحن ذلك فيما سلف مرارا فلا نفيه **قوله** وجاحدها مبتدعا
المجد والمجود هو الانكار مع العلم قال الله تعالى وحجدا واهبا واستيقنتها
انفسهم والبتدع وهو صاحب البدعة والهوى وذلك كالحارجي
والرافضي والجبري والقدرى والمشيبة والمعتل وكل من اخرج
شيئا من عنده ومال الى هواه ومحجوب نفسه بدليل شرعي او عقلي
فهو مبتدع ثم الاصل ان تكون البدعة حراما وفاقا على الاقوال
صالح وشرا لأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وقد لا يكون حراما
ولا مكرها وقد يكون فقلها واجبا على ما مر تفصيلا في فصل
الاستنجاء عند قوله والبدعة **قوله مسئلة** فان قيل الطهارة
تجب لاجل الصلوة ام لاجل الحديث يعني ان سئل سائل عن السبب
الموجب للوصوء هو الصلوة ام الحديث فضل في الجواب هو الصلوة
لكن بشرط الحديث وهذا معنى قوله الطهارة تجب لاجل الصلوة مع
وجود الحديث اعلم انه قد اختلفوا في سبب الوضوء فقل سبب

القيام في الصلوة لظاهر قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا
وجوهكم الآية وقبل الحدث للدوران وجودا وعدما وعندنا
الصلوة بدليل الاضافة اليها حيث يقال طهارة الصلوة هي
امانة السببية كما عرف في الاصول والحدث شرط لان الامر
بالوضوء امر بالتطهير وهو يقتضي النجاسة لاحتمالها اما حقيقة
واما احكام الاول منتف بالاجماع فتعين الثاني ولا يلزم الفاء
النص عن الفاتحة وايضا القيام المذكور باطلافة يتناول كل قيام
وهو غير مراد بالاجماع فتعين اخصر الخصوص وهو القيام الى
الصلوة وهو محدث والقول الاول فاسد وقد بينا فسادا فيما تقدم
عند قوله وانما قلنا بان الطهارة من الحدث شرط والجواب عن الثاني
فقول لا نسلم ان الدوران دليل علىية ولئن سلمنا لكن لا نسلم
لان الدوران وجودا وموجودا لانه قد يوجد الحدث ولا يجب
الوضوء ما لم تنجب الصلوة باليباع ودخول الوقت ولان ادنى

درجات السبب ان يكون ملائما للسبب مفضيا اليه والحدث
متناف للوضوء فاني يكون سببا له فان قلت لا يجوز ان تكون الصلوة
سببا للطهارة لان كون الطهارة شرطا للصلوة مقترن فلو جعلت
الصلوة سببا لها يلزم ان يكون الطهارة حكما وشرطا للصلوة وهو
فاسد بمنافات بينهما اذ كونها شرطا يقتضي التقدم وكونها حكما
يقتضي التأخر قلت الطهارة شرط لجواز الصلوة والصلوة سبب
لوجود الطهارة وبينهما مغايرة اذ الجواز غير الوجوب **فيجوز قوله**
مسئلة فان قيل الايمان بالايمان فريضة ام سنة فقل الايمان
الاقرار السابق المبتدئ بوحداية الله تعالى وبرساله المصطفى
وبجميع الانبياء والرسل عزم فريضة والاعاء والتكرار عليه سنة
اعلم ان جميع اهل الملة اتفقوا على ان الايمان بالله تعالى فرض والكفر
به حرام لكنهم اختلفوا في ان وجوبه بالعقل ام بالنقل فذهب
مشايخنا الى انه فرض بالعقل قال ابو حنيفة لا عذر لاحد في الجهل

بخلافه لما يرى من خلق السموات والارض وخلق نفسه وسائر خلق
ربه واما في احكام الشرع فمعدود حتى تقوم عليه الحجة وقالت
الروافض والمشبّهة والخوارج لا يجب بالعقل شيء وثمرة الخلاف
انما تظهر في حق من لا تبلغه الدعوة اصلا ونشأ على شاطئ الجبل
ولم يؤمن بالله ومات فعند من اوجبه لا يعذر وعنده من لا يوجبه
يعذر ثم ان من امن بالله مرة واحدة ايمانا صحيحا بشرطه فهو مؤمن
في سائر عمره ما لم يصدر ما ينافي الايمان من كلمة كفر واعتقاد
باطل وهو معنى قوله فقل الاقرار والايمان السابق المبتدئ
بوجود انية الله تعالى الى اخره اى القرار بانه تعالى واحد لا شريك
له وان جميع ما جاء به الانبياء والرسل حق لا ريب فيه فريضة الخ
وبضم الى ذلك التصديق ومعنى المصطفى هو المختار ونعني به محمدا
صلعم ثم اعلم بان الايمان على نوعين ظاهر يثبت بين المسلمين على
طريقتهم فاكتفى بما يدل عليه شرعا لتعذر الاطلاع على الباطل

قال عليه الصلوة والسلام اذ ارى اثم الرجل بعنا والجماعة فاشهدوا
له بالايمان وثابت بالبيان بان يصف الله كما هو وصفه عن علم
وتيقن لا عن ظن وتلقن ثم ان هذا اعنى الوصف على التفصيل هل
يشترط لصحة الايمان ام لا اختلفوا فيه فقال بعضهم يشترط
لولا يعلم شيئا من ذلك كان كافرا ولا يكتفى ذكر الوصف على سبيل الاجمال
الا ترى ان من قال محمد رسول الله ولا يعرف من هو لا يكون مؤمنا
والصحيح ان الوصف على التفصيل كالتبعدرا شرط لصحة الايمان
وهو اختيار فخر الاسلام وغيره وذلك لان معرفة الخلق باوصاف الله
تعالى متفاوتة واكثرهم لا يقدر ان على بيان تفسير صفات الله تعالى
واسمائهم على الحقيقة والاستقصاء في شرط الكمال الذي لا يؤدي
الى المخرج وهو ان يصدق وينقرا بما يجب الايمان به فهذا
القدر يكفي لثبوت الايمان حقيقته ولهذا قلنا الواجب ان يستوصف
المؤمن اذا لم يظهر منه امانة الاسلام فيقال اتؤمن بالله تعالى واحد

لا شريك له قادر عالم الى اخره واصافه التي يجب ذكرها في الايمان
او يقال تؤمن بالله تعالى موصوف بصفات الكمال وان ما جاء
محمد رسول الله صلعم حق فاذا قال نعم حكم بصحة ايمانه ويطلب منه
حقيقة الوصف وان قال لا اعرف ما تقول لا يكون مومنا **قوله**
مسئلة فان قيل كيف عرفت الله تعالى كيف استفهام وسؤال
عن الاحوال فاذا قلت كيف زيد كان معناه على اى حال هو صحيح
ام سقيم فاعدام قائم الى غير ذلك من الاوصاف فمعنى قوله كيف
عرفت الله تعالى اى على اى نوع من الصور وهيئته من الهيئات
فقل ليس له كيف يعنى ليس له نوع من صور ولا ضرب من مثال
ولا كيفية اى ليس له نسبة الى الكيف بل عرفته بلا كيف ولا كيفية
بتعريفه آتى بالدليل العقلي يتوفى من عنده والنقل بما وصف
نفسه في كتابه بانه ذات موصوف بصفات الكمال منزوع عن النقصة
والزوال كما عرفت نفسه بقوله لرسوله قل هو الله احد الى تمام

السورة قال الشيخ الامام ابو المعين النسي هو اشارة الى الموجود
نقض على المعطلة والباطنية احداثيات وحدته نقض على
المشركين والتوبة الصمد نقض على المشبهة لا يدور ولا يولد نقض
على اليهود والنصارى ولا يمكن له نقض احد نقض على المجوسى بغير
بزوان واهر من كما قال تعالى ليس كمثله شئ وهو السميع البصير
الى هنا لفظ وهذه السورة مشتملة على اصول الدين وروى ابن و
وانس رضى عن النبي صلعم انه قال تسلسل السموات السبع والارض
السبع على قل هو الله احد يعنى ما خلقت الا ليكون ولا يل على غير
حيد الله تعالى ومعرفة صفاته التي نطقت بها هذه السورة كذا
في الكشاف **قوله مسئلة** فان قيل ما الايمان وما الاسلام
وما الاحسان الايمان في اللغة التصديق يقال امنته اى صدقته
قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا اى بصدق وقيل هو الامن الذى
هو طمأنينة النفس وزوال الخوف وفي الشرع هو تصديق الرسول

عليه السلام فيما جاء به من عند ربه والافرار باللسان الا ان
الافرار ركن غير لازم حتى يسقط بعذر الاكراه بخلاف التصديق
فانه ركن لازم لا يسقط بحال وفي اختيار ابي منصور الماسري
واصح الروايتين عن الاشعري ان الافرار شرط اجراء الاحكام
عليه في الدنيا وعند الشافعي العمل بالاركان من الايمان والاسلام
والاستسلام هو الخضوع والانتقياد لغة كذا قبل وقبل الاسكان
لغة هو الدخول في السلم وهو السلامة عن اصابة المكروه
في الشرع الايمان والاسلام والدين بمعنى واحد وان كان بينهم ما
تفاوت به بحسب اللغة اما اتحاد معنى الاسلام والدين فستفاد
من قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام ان الدين الصحيح المسمى
عند الله هو الاسلام كما تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً وقال
تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة
من الخاسرين واما اتحاد معنى الايمان والاسلام فلان الايمان

تصدق الله تعالى فيما اخبر من اوامره ونواهيه والاسلام هو
الانتقياد والخضوع لا الوهبة وذلك لا يتحقق الا بقبول الامر
والنهي فلا ينفك احدهما عن الآخر حكماً ولا يتغايران كذا ذكره
الامام الاجل نور الدين الصانوني واستدل بعضهم لاتحادهما
بوقوع الاهداء جزاً لمباشرة ما في كلام الله تعالى قال الله تعالى
فان اسلموا فقد اهتدوا وقال جل ذكره فان آمنوا بمثل ما امنتم به
فقد اهتدوا وذكره الثاوي لان الايمان والاسلام اذا ذكر
معاً كان المراد منهما واحداً وان ذكر كل واحد منهما منفرداً كان
المراد من الايمان التصديق الباطني ومن الاسلام الطاعات
وعن بعض المشايخ ان الايمان تصديق الاسلام وان الاسلام
تحقيق الايمان وقوله الاسلام الانتقياد لاوامر الله تعالى والاه
جناب عن نواهيه هذا التفسير للاسلام يحتمل ان يكون موافقاً
لمعنى الايمان على ما بينا وجهه ويحتمل ان يكون مغايراً له كما هو اختيار

البعض وهو الظاهر **قوله** والاحسان اى فى الاصطلاح هو
الاحسان اى الانعام الى خلق الله بمعنى مخلوقه والشفقة عليهم
بالمنة والمنافيد بعدم المنه لان المنه تبطل الصدقة والاحسان
كما ان الكفر والاذى يبطل ذلك قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا
لا تبطلوا صدقاتكم اى ثواب صدقاتكم بالمن اى على السائل وقيل
على الله والاذى لصاحبه ثم ضرب لذلك مثالا فقال كالذى
ينفق ماله كابطال المنافق الذى ينفق ماله رياء الناس اى لا يريد
بانفاقه رضا الله ولا ثواب الاخر فمثله كمثل صفوان اى حجر صلب
عليه تراب فاصابه وابل اى مطر شديد فتركه صلبا اى قويا لم يس
ليس عليه شئ من تراب فهذا مثل ضربه الله تعالى لنفقة المنافق
البرايى والمؤمن الذى بين الناس بصدقة فاذا كان يوم القيمة
بطل كله وانجمل لانه لم يكن لله تعالى كما اذهب الوابل ما على
الصفوان من التراب فتركه صلبا **اقوله** وجواب اخرا للاحسان

ان تعبد الله تعالى كانك تراه حاصل هذا الجواب ان الاحسان
هو الاخلاص فى العمل لله وهو بشرط الايمان كسابر العبادات
ايضا وقد اشار الى حسن الاستقامة على حسب الطاقة بقوله فان
لم تكن تراه فانه براك والى المراقبة وحسن الطاقة بقوله كانك تراه
اى الاحسان ان تعبد الله على صفة الهيبة والتعظيم له كانك تنظر اليه
فان اطاعة الملك فى حضرته تزيد المطيع جدا ونشاطا فى العمل وطعما
فى معرفته وحقا من تاديبه فى تقصير وتقريره وذلك لاطلاع
الملك على حاله وهو المراد من قوله فانه براك ثم اعلم ان هذه الاسولة
اعنى السؤال عن الايمان والاسلام والاحسان قد سألها جبريل
النبي صلعم فاجابه النبي عريما هو فرسيما ذكره المصنف رح **قوله**
فقل الايمان اقرار بوحدة الله تعالى ثم اعلم ان الحد الذى ذكره
المصنف رح للايمان بقوله الايمان اقرار بوحدة الله تعالى ناقص
اذ لا بد من قيدين اخرين حتى يتم التعريف وهما ان يقول وبكل ما جاء

بأن النبي صalem والتصديق بذلك فكاند انما ترك هذين القيدين
لشهرتهما فيما بينهما في حد الايمان فاكفى بنجر دالتيه عليه او نقول
انما اكفى في التعريف بقول الايمان اقرار بوحداية الله تعالى لان
كمال الاقرار يستلزم تصديق الله تعالى فيما صدر عنه وذلك
يستلزم الاقرار بكل ما جاء به رسول الله ويستلزم ايضا تصديقه
في ذلك فيكون القيدان المراد من استلزاما وذلك لان الانكار على
الرسول راجع الى المرسل والاقرار العاري عن التصديق انكار
في الواقع ويؤيد هذا التاويل قوله عليه السلام من قال لا اله الا
الله دخل الجنة فافهم **قوله** من غير تشبيه يعني انه لا يجوز ان يشبه
الله تعالى بشئ من النور والظلمة والجسم والجوهر لانه ليس كمثله
شئ وهو السميع البصير **قوله** ولا تقطيل يعني يجب عليه ان يعتقد
بان الله تعالى ليس بظال بل هو كل يوم هو في شأن وعليه اجمع اهل
السنة والجماع خلافا لاهل الباطل فانهم يقولون ان الله خلق

الاشياء كلها ولم يبق شئ غير مخلوق لمخلوقه الا ان حق ان الثمار في
الاشجار كلها مخلوقة في الحقيقة الا اننا لانراها لكونها غير ظاهرة
ونحن نقول ان الله تعالى قدر ما هو كائن الى يوم القيمة ولم يخلفه حين
قدره وانما مخلفه بعد ذلك في كل وقت واوان خلق ما مضى وخلق
ما يكون في المستقبل يدل عليه قوله عز وجل كل يوم هو في شأن قال
صalem شأنه ان يحيى ويميت ويعز ويذل من روايه قال شأنه ان يسو
في النطفة من اصحاب الالباء الى ارحام الامهات ثم يخرجهم من بطن الام
الى الدنيا ثم يميتهم ثم يبعثهم يوم القيمة ويدل عليه ايضا ان الله تعالى
قدر يوم القيمة وليس مخلوق اذا كان مخلوقا كما نحن في يوم القيمة
وليس كذلك ويدل عليه ايضا ان الله تعالى خلق الفلم قال اكتب
ما هو كائن الى يوم القيمة وقبل الحكمة في هذا الامر ان نعم ان الله
تعالى يعلم الغيب ولا يعلم الغيب الا الله **قوله** والشرعية الاقتداء
لربه بتقديم اوامره والاجتناب عن نواهيه وهذا تفسير الا

سلام بعينه على ما فسر فيما تقدم وقبل الشريعة في اللغة الطريق
الذي يوصل به الى الماء الذي فيه الحياة فاذك سمي الشريعة لكونها
طريقه موصلة الى السعادة السموية والحياة الدائمة **قوله** والدين
الدوام والثبات على هذه الاربعة الى الموت يعني على الايمان
والمعرفة والتوحيد والشريعة وقوله الى الموت اشارة الى ان
الاعتبار بالخواتيم والدين في اللغة الجزاء ويوم الدين يوم الجزاء ومنه
قوله كما تدبر نيران وفي الشرع هو الاسلام على ما تقدم بيانه قبل
هذا سورة وقد يطلق الدين ويراد به الديانة والصالح وهذا المعنى
انسب قريبا للكلام تحقيق روح وعبارة بعض المشايخ ان الدين
وضع الهى سابق لذوى العقول باخبارهم المحمود الى الخيرة بالذات
قوله ثم اعلم بان الايمان والشريعة بدوران على عشرين وجها
لما فرغ المصنف من بيان تفسير الايمان والشريعة شرعا في بيا
متعلقاتها ومحل ظهورها ثم ان هذا البيان بيان لمحل الدين

والاسلام والاحسان ايضا لان مفهوم هذه الثلاثة غير حاج
عن مفهوم الايمان والشريعة يعرف ذلك مما تقدم من كلامنا
قوله وخمسة منها على الجوارح اى على الاعضاء التي يكسب بها
مثل اليد والرجل والظهر والفم وغير ذلك قال في الصحاح وجوار
ح الانسان اعضاؤه التي يكسب بها والجوارح من الشئ باغ
والطير ذوات الصد **قوله** واما الخمسة التي على القلب فهو ان
تعرف بان الله تعالى واحد لا ثان له اى ان يعتقد بوحدة الله
وبانه خالق الخلق ورازقهم وحافظهم من الكرم وهاو من المملكات
ومن الكرم والضلال ومحوهم من حال الفقر الى حال الغنى ومن
الغنى الى الفقر ومن الذل الى العز ومن العز الى الذل ومن الكفر
الى الهداية ومن الهداية الى الضلالة الى غير ذلك من اوصاف
المخلوقين فان ذلك كله من الله تعالى فان الله تعالى امر بالخير
والشر القبيح ولكن ليس برضى بالجمال ثم ان كون هذه الخمسة

اعني الاعتقاد بوحداية الله تعالى والاعتقاد بكونه خالق الخلق
والاعتقاد بكونه رازقهم والاعتقاد بكون حافظهم والاعتقاد
بكونه محولهم من حال الى حال متعلقا بالقلب ظاهر او كذا الاعتقاد
بحقيقة كل ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله واما الخمسة التي على اللسان
فهو ان تؤمن بالله اي ان تقر بلسانك بالله وما لا تكتنه الى اخره واما
عدل عن لفظ الاقرار الى لفظ الايمان الذي هو ينبئ عن التصديق
بينها على ان التصديق لا بد منه ثم ان المذكور اكثر من خمسة كما ترى
فكانه روح اراد من الخمسة غير الايمان بالله تعالى فان الايمان بالله
تعامر غير مرة واما ذكره بتركه الله تعالى وتغضبا لامر الايمان وتبينها
على ان الايمان بغير الله تعالى من المذكور تبع للايمان له ثم ان كوز الايمان
هذه الاشياء دابر على اللسان ومتعلقا به انما هو باعتبار الظهور
لنا واجراء الاحكام عليه في الدنيا فان الانسان اذا اقر بلسانه
كان مؤمنا في الدنيا ويخرج عليه احكام الايمان وان لم يكن مؤمنا

عند الله لعدم التصديق واشترطا الاقرار والتصديق معا
لصحة الايمان انما هو لاجل ان يكون مؤمنا في نفس الامر وفي
احكام الدنيا معا فاما اجراء الاحكام في الدنيا فجزء الاقرار كما
لذلك لكونه دليل التصديق والله تعالى هو المطلع على السرير قال
صلى الله عليه وآله ان اقاتل الناس حتى يشهدوا بقولوا لا اله الا الله ثم علم
بان الايمان بالاشياء الستة واجب اما على سبيل الاجمال واما
على سبيل التفصيل اما الاول فبان يؤمن بالله وما لا تكتنه وكتبه و
ورسوله واليوم الآخر ويؤمن بالقدر خيره وشره وهذه الالفاظ
بمعناها التي اجاب النبي صلى الله عليه وآله بها لما سئل عن
الايمان فالحاصل ان الايمان هو تصديق الله تعالى فيما اخبر على
لسان رسوله وتصديق رسوله فيما بلغ به عن الله تعالى والاقرار
ركن ملحق به على ما هو المختار من المذهب واما الثاني فبان تكرر
جميع ما يجب للايمان به من اوصاف الله تعالى وغيرها وذلك مما

في علم الكتاب ويطول الكتاب بتعداده لكن لا بد من بيان ما وقع
في المتن وتفصيله لان الشرح للكشف والبيان فنقول وبالله
التوفيق قوله ان يؤمن بالله اى بوجوده وبانه واحد لا شريك له
فادرك عالم الى غير ذلك من اوصافه قوله وملائكة الملك عنده
المتكلمين جسم لطيف يتشكل باشكال مختلفة بقدره الله تعالى
واصله مالك بتقديم الهمزة من السبايا لك الوكدة وهى الرسالة
ثم قلت وقدمت اللام فقبل ملاك ثم تركت همزة للتخفيف فقبل
ملك فلما اجمعهم ردوها اليه فقالوا ملائكة وملائك ايضا
والحاق التا الثانى الجمع وهذا معنى قول صاحب الكشف الملائكة
جمع ملاك على الاصل فافهم وانما سميت الملائكة ملائكة لا
نم رسل الله تعالى الى من يشاء من عباده والايان بهم ان يؤمن
بانهم عباد مكرمون غير البشر والجن لا يعصون الله ما امرهم
وفعلون ما يؤمرون جعلهم الله تعالى رسلا الى من يشاء من

عباده مطهرون عما ابتلى به البشر من انواع الشهوات والافان
والتناسل واشباه ذلك ليسوا باولاد الله تعالى لا اولاد اخاذرو
لاولاد ولادة وليسوا بذكور لا اناث بل خلقهم الله تعالى من نور
كذا روى عن ابن عباس رضى ومنازلهم متفاوتة عند الله تعالى
كما نزل البشر والملائكة المقربون هم الملائكة الكروبيون
حول العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقهم كذا
في الكشاف وكل صنف منهم يكون ارفع في السموات فحرفهم اشد
ذكره المصنف **قوله** وكتبه جمع كتاب وهو يشتمل كل كتاب انزل
على الرسل والدليل على ان الايمان بجميع الكتب شرط قوله تعالى
يا ايها الذين امنوا امنوا بالله ورسوله والكتاب تنزل على رسوله
والكتاب انزل من قبل الابهة ثم الكتب المتزلة مائة صحيفة واربعه
كتب منها عشر صحايف انزلت على ادم وخمسون صحيفة على شيت
بن ادم عشرين وثلاثون صحيفة على ادريس عشرين صحايف على

ابراهيم والتورية والانجيل والزيور والفرقان وذكر بعضهم انه
انزل على موسى قبل عرف فرعون عشر صحائف وانزل التورية بعد
عرف فرعون ولم يذكر هذا القائل انزال عشر صحائف على ادم
فلا يختلف العدد وكل من انكر اية من هذه الكتب فقد كفر ولا يجزى
الايمان بالتورية والانجيل الذي في ايدي اليهود والنصارى
اليوم لا يحرف **قوله** ورساله وهو جمع رسول وليس في هذا الكلام
ما يدل على وجوب الايمان بنبي غير رسول مع ان الايمان بالانبياء
واجب وانما الربيبين اما لانه اراد من الرسول القدر المشترك بين
الرسول والنبي وهو المرسل من عند الله تعالى له عوق عبادته معه
كتاب اولادها باعتباراته جعل الانبياء تابعين للرسول لكونهم
متمكين بشرايعهم فكان الايمان ايمانا بانبياءهم قال ابو ذر
قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا
قلت كم الرسل قال ثلثمائة وثلاثة عشر وفي بعض الاخبار ان الا

فيها الف الف ومائة الف وذكر في الشامل انه كان في زمن موسى
عمر الف نبي يحكمون بالتورية وذكر الشيخ المصنف انه خرج من
صلب ابراهيم الف نبي الى زمن النبي عمره والقول الاسلام في الامانة
ان يقول امتت بجميع الانبياء اولهم ادم واخيرهم محمد ولا يعين
عددا معلوما لانه يخرج نبي منهم او يدخل غير نبي فيهم قال الله
تعالى ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم
عليك ولان في نبوة البعض اختلافا كذا في القرنين ولعمان ثم اعلم
ان الانبياء حجج الله تعالى على خلقه ارسلهم لتبليغ امره ونهيه ووعده
ووعبه ولم يغزل احد منهم عن الرسالة والنبوة لافي الموت ولا في
حال الجوع وان الانبياء الغنى امان عن العصيان عمدا وانزال وما كان
نياقضا لشي ولا عبدا وشخص ذو افعال قوله واليوم الآخر وهو
يوم القيمة وصف به لانه لا ليل بعده اولنا خرم عن ايام الدنيا او
لانه اخر اليه الحساب والمطالبة من العباد والمراد من الايمان

هو الايمان بما يقع فيه من البعث والحساب والثواب والعقاب
وتبديل السماء والارض وغير ذلك من الامور الاخروية التي اخبر
الشرع عنها وورد السمع بها قوله خبيره وشره من الله تعالى يرجع
الضميران في خبره وشره الى القدر وهما اعني لفظ خبره وشره بدل
من القدر بدل البعض من الكل اي الخامس على ما يقتضي كلام المحرر
من الاشياء التي يجب الايمان بها هو الايمان بالقدر وهو اعتقاده
ان ما يجري في العالم من الخير والشر والنفع والضرر والاسلام وال
الكفر والطاعة والعصيان والريح والحسبان والاسرار والخطرات
والحركات والشركات فهو كله بقضاء الله تعالى وقدره والقدر يفتح
الدال وسكونها في اللفظ محي بمعنى ما يقدره الله تعالى والفرق بين
القضاء والقدر هو ان القضاء هو جميع الموجودات في اللوح المحفوظ
اجمالا والقدر هو تفصيل قضائه السابق بايجادها في المواد الخار
مفصلة واحدة بعد واحدة قال الله تعالى وان من شئ الا عندنا

خزائنه وقيل القضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية المد
المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص فالقدر تعلق تلك
الارادة بالاشياء في الاوقاتها الخاصة بها وقيل القضاء هو عمله
بالاشياء على سبيل الاجمال والكميات وقدره هو عمله بها على سبيل
التفصيل والجزئيات وقيل قضاءه اعلانه الملائكة ما يوجد من
افعال العباد بطريق الاجمال وقدره اعلانه اياهم ما يوجد من كل
واحد واحد وانما اعاد النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعطوف حيث
قال ويؤمن بالقدر دون غيره من المعطوفات ابدا نانا بهتمام الايمان
بالقدر لانه من مزال الاقدام ولهذا ذهب بعض الى ان الشر ليس
بقضاء الله وقدره ولنا قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر فانه
في افادة العموم صريح وروى انه جرى بين ابي بكر وعمر رضي
الله عنهما مناظرة في هذه المسئلة فكان ابي بكر رضي يقول الحسن
من الله والسيئات من انفسنا وكان عمر رضي بضيف الكل الى الله

فقال فذكر ذلك لرسول الله عه فقال صلعم ان اول من تكلم بالقلة
من جميع الخلق كلهم جبرائيل وميكائيل وكان جبرائيل يقول مثل مقاس
لنك يا عمر وكان ميكائيل يقول مثل مقالته يا ابا بكر فتحاكما الى
اسرافيل فقضى بينهما ان القدر كله خير وشعر من الله تعالى ثم قال
وهذا قضاء بينكما ثم قال يا ابا بكر لو اراد الله ان لا يقضى الشر ما
خلق ابليس لعنه الله ذكره المرغباني برواية عمر بن شبيب عن ابيه
عن جده رضي فان قلت لو كان الايمان عن الايمان بالاشياء الستة
لم يكن ادم عه مومنا لانه لم يكن قبله ولا في زمانه رسول حتى يؤمن
به وكذا يلزم ان لا يكون الملائكة مؤمنين لانه لا يوجد منهم الايمان
بالملائكة والالزام ان يكون المؤمن والمؤمن به واحدا وهو ممنوع
قلت الشرط هو الايمان بالملائكة وبالرسل سواء تلك قبله او بعده
او في زمانه فادم عه كان رسولا فيجوز ان يؤمن برسالة نفسه
ورسالة من يأتي بعده من ذريته ايضا واما قوله والالزام

ان يكون المؤمن والمؤمن به واحدا قلنا لا سلم الاتحاد اذ مفهوم
الملك غير مفهوم الملكية فيجوز ان يؤمنوا بملكية انفسهم فيحصل
المقصود او تقول يؤمن بعضهم بالملائكة البعض او تقول الايمان
بالملائكة ليس داخل في ايمانهم **قوله** واما الخمسة التي على الجوارح
فهي كالصوم والصلوة والحج والوضوء والاعتسال من الجنابة والح
الحيض والنفاس اعلم ان كون هذه الاشياء واشباهها دالة على
الجوارح ومتعلقة بها انما هو باعتبار كونها امورا وجودية واقعا لا
يتعلق ظهورها بالاعضاء الظاهرة انما غير الصور فظاهر فان
الصلوة اسكانها القيام والقراءة والركوع والسجود فالقيام عبادة
عن استواء النصفين والقراءة فعل اللسان والغم والركوع انحناء
الظهر والسجود وضع الجبهة على الارض والكل كما ترى متعلق
بجوارح البدن وظواهره ثم ان هذا باعتبار الاركان التي هي منزلة
الصورة للصلوة واما البنية والاخلاص والخشوع والخضوع

التي هي منزلة الروح لها فتعلق بالباطن وكذا في سائر العبادات
والج يتأدى بأفعال مخصوصة من الطواف والسعي والوقوف
والرمي وغير ذلك والطواف فعل الاقدام وكذا السعي والوقوف
اصله القيام على القدم والرمي فعل البدوكون البدو الرجل
من الجوارح ظاهر وامر الضوء اظهر فانه عبارة عن غسل الاعضاء
وعن المسح وكذا امر الاغتسال فانه عبارة عن غسل ظاهر البدن
وظاهر البدن مشتمل على الجوارح واما الصوم فلا يتأدى بركن
واحد وهو الامتناع عن الاكل والشرب والجماع فاما كونه نفارا
مع اليه فشرطه والامتناع عن الاكل والشرب فعل الفم وعن
الجماع فعل الذكر والفم والذكر من الجوارح فان قلت لان سلم كون
الصوم امر او جودا بابل هو امر عدمي لانه عبارة عن عدم الاكل
والشرب والجماع والعدم لا يقتضي محلا فضلا عن الجوارح
قلت يصح تفسير الصوم بهذا لعدم باعتبار كونه لازما للامتناع

الذي

الذي هو الفعل الوجودي المقصود الا ان هذا لعدم مقصود
بداته وكون الصوم عبادة شاهد صدق على ما قلنا لان العبادة
لا تقسر الا بالفعل وكذا الفضا انما في قوله تعالى ثم اتموا الصيام
الى الليل يدل على ذلك فافهم هذا ما يتيسر على الكلام في بيان
المناسبة في هذا المقام والله اعلم بالصواب **قوله** واما الخسة
التي على خارج الجوارح فهي طاعة الامراء والساطين والائمة
والمؤذنين والمسح على الخفين اما كون الطاعة دالة على خارج
الجوارح فلا تنها عبارة عن الانقياد وعدم العناد وهو امر معنوي
ليس لفهمه تعلق بالجوارح ولا بالقلب واللسان وان كان
قد يحتاج اليها عند الاظهار في بعض الاحوال يوضحه انه لو قيل
مثلا ان اهل بلدة كذا مطيعون للسلطان يفهم منه انهم على
حالة لو امرهم امتثلوا ولو نهاهم امتنعوا ولا يفهم غير ذلك
من التكلم والاعتقاد وكذا الخاضر من الرعية في خدمة ولي الامر

يسمى مطيعا وان لم يتكلم ولم يعمل بجوارحه فطاعة الامراء و
 السلاطين هي عدم مخالفتهم فيما امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر
 وذلك مثل الصلوة خلفهم والجهاد معهم واواة الصدقات
 اليهم وترك الخروج بالتسبف عليهم وان جاروا واساؤا في سيرتهم
 بل يجب نصحتهم وعدم تغزيرهم بالثناء عليهم وتبنيهم عند الغفلة
 واما طاعة الائمة والمراد منهم العلماء الربانيون مثل الخلفاء
 الراشدين ومن سلك مسلكهم فطاعتهم هي عدم مخالفتهم في
 فوائدهم وفيما روه اذا اقرروا بل يجب تقليدهم وقبول قولهم
 وتعظيمهم بكل ممكن واما من تزيين العلماء وادعى العلم وخالف
 علماء الشريعة في فوائدهم واحكامهم فحكمه حكم العوام فيحتاج الى من
 ينصحه وكذا يجب عدم الاختلاف على الائمة في الصلوة في الركوع
 والسجود وغير ذلك واما طاعة المؤذنين هي عدم الانكار عليهم
 فيما بلغوا وغروا من دخول وقت الصلوة والصوم والافطار وعقد

الامام تكبيرة الافتتاح في حق من لم يسمع صوته لبعده عند الانتفا
 في بعض اركان الصلوة الى بعض والقائمة السلام في اخر الصلوة واما
 كون المسح وابر على خارج الجوارح فلان الحف الذي هو محل المسح
 ليس من الجوارح بشئ او يقال تغزير قوله والمسح على الخفين اي قبول
 المسح عليهما بتفسير حذف ثم بغض القول بالانقياد وعدم العناد
 فحينئذ يتأتى التقريب فافهم **قوله** فان قيل الايمان مخلوق ام غير
 مخلوق الايمان الى اخره تقدير الجواب ان الايمان له طرفان احدهما
 مخلوق وهو الاقرار او التصديق للذات بما فعل العبد والعبد مع
 جميع افعاله وصفاته مخلوق لقوله تعالى والله خلقكم وما تعملون
 واما الكفى المصنف بذكر الاقرار لكون دليل التصديق والطرف
 الاخر غير مخلوق وهو الهداية من الله تعالى ونعني بالتوفيق منه
 للعبد واراثة الخبر له والفاؤه النور في قلبه وتغريقه اياه وهذا
 لان فعل الله تعالى صفة والله تعالى مع جميع صفاته غير مخلوق فحا

هذا الجواب ان الايمان نفسه ونفعي به الافرار والتصديق مخلوق
 لكونها فعل العبد وسببه ونفعي به التوفيق من الله تعالى لكونه فعل الله
 تعالى فعلى هذا ينبغي للمصنف رح ان يقطع الجواب فيقول انه مخلوق
 لان السؤال كان من نفس الايمان عن الايمان وسببه معا الا انه
 رح من شدة تطلعه الى عناية الله تعالى وتوفيقه خصوصا في هذه
 المسئلة التي هي اعظم المسائل واشرفها لم يقطع الجواب ونز دوفيه
 نظر الى صفة هذه السبب العظيم الذي لا يستغنى عنه العبد طرفه
 عين الله دزه علما وعملا ونوضعا واويا ثم انه رح انما ختم الكتاب بمسئلة
 الايمان يثما وتبركا درجا من فضل الله ان يختم عاقبته بالايمان
 اللهم اختم عاقبتنا كتابه بفضلك وكرمك ولتختم الكتاب بكلام
 بعضه يتعلق بالدين الحق وبعضه بما يسترنا لاقتدائنا بالمدد
 الحق اما الاول فهو ان الايمان هل هو من الله تعالى الى العبد او بالعبد
 بالعكس او بعضه من الله وبعضه من العبد فان قلت انه من الله

الى العبد فهو فوق مذهب الجبرية فانهم يقولون العبد مجبور على الكفر
 والايمان وان قلت بالعكس فهو فوق مذهب القدرية فانهم يقولون
 العبد مستطيع لكسب نفسه بنفسه قبل الفعل ولا يحتاج الى قوة
 وعون من الله تعالى وان قلت بعضه من الله وبعضه من العبد
 يكون مشتركا بين العبد والرب وذلك لا يجوز قلت هذا السؤال
 مغالطة والكل ممنوع بعرف ذلك بالتأمل فيما تقدم وانما قلنا ونقول
 ايضا ان سببه الذي هو الهداية والتوفيق والاكرام والتعريف
 والمعرفة والاهتداء والقصد والقبول من العبد والاختلاط بينهما
 اذ التعريف غير المعرفة والتكوين غير المكون والسبب غير المسبب
 وهل رأيت عاقلا يقول الموضوع من الصلوة لكونه سببا لها وكل من
 لم يميز صفة الخالق من صفة المخلوق فهو ضال مبتدع فان قلت
 ما الحكمة في ان الرجل يشير بسببته الى السماء عند التلفظ بكلمتي
 الشهادة قل هو ما ذكر في بعض الفتاوى ان الله تعالى لما اذن



ادم في الجنة اعطاه تاج الدولة ولباس الكرامة واعطاه نور محمد
صلى الله عليه وسلم وتنورت الجنة بنوره حتى اذا رمى الجنة
من اولها الى اخرها ببركة ذلك النور فبقي من ذلك ولم يستقر
ذلك في موضع من بدنه حتى ذهب من جهته الى كتفه الايمن بقدره
الله تعالى ومن كتفه الى رأس سبابته ولما انتهى الى رأس سبابته
رفع ادم سبابته ورأى ذلك النور فاذا نظره فيه رأى حجاب الملك
والعرش والكرسي وارواح جميع الخلائق ببركة نوره صلعم فصا
اصلا لا اولاده الموحدين من ذلك الوقت الى يوم التنادول هذا
سميت سبابته لانها سبب رؤيته ذلك النور واما ما يسرنا
لافتد اثنا بالذهب الخفي فهو ما ذكره في مسند ابى حنيفة مسندا
الى ابى هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان في امتي رجلا اسمه النعمان وكنية ابو حنيفة
هو سراج امتي هو سراج امتي وما ذكر فيه ايضا مسندا الى ابن

مالك انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي من بعده
رجل يقال له النعمان بن الثابت وكنية بابي حنيفة ليحيي دين
الله وسنتي على يديه وحكى ان ابا حنيفة رح لما حج حجة الخرة
قال في نفسه لعلي لا اقدر ان اجمع مرة اخرى فسال حجة البيت
ان يفتحوا له باب الكعبة وياذنوا له في الدخول لئلا يفيقوا فقالوا
ان هذا لم يكن لاحد قبلك ولكن نفعل السبقك وتقدمك في علمك
واقفنا الناس كلهم بك ففتحوا فدخل فقام بين العمودين على رجلاه
اليمنى حتى قرأ نصف القرآن فركع وسجد ثم قام على رجلاه اليسرى
ووضع قدمه اليمنى على ظهر رجلاه اليسرى حتى ختم القرآن فلما
سلم بكى وناحى وقال الهى ما عبدناك هذا العبد الضعيف حق
عبادتك ولكن عرفك حق معرفتك فهب نقصان خدمته لكمال
معرفة فنهض به هاتف من جانب يابا حنيفة قد عرفت واخلاصت
المعرفة وخدمت فاحسنت الخدمة فقد عفونا لك ولمن تبعك

وكان على مذهبك الى قيام الساعة وحكى ان اسمعيل بن ابي
 رجا قال رايت محمد بن الحسن في المنام فقلت له ما فعل الله بك
 فقال غفر لي ثم قال لي لو اردت ان اعذبك ما جعلت العلم في
 جوفك فقلت له فاين ابي يوسف رح قال بيني وبينه كما بين السماء
 والارض فقلت اين ابي حنيفة رح فقال هيها هيها هو في اعاء
 عليين والحكايتان ذكرهما في المرعينا في قد وقع الفراع من تحريم
 هذا الكتاب بعون الله الملك العزيز الوهاب واليه المرجع
 والماء بـ

سنة

١١٣٦

م

